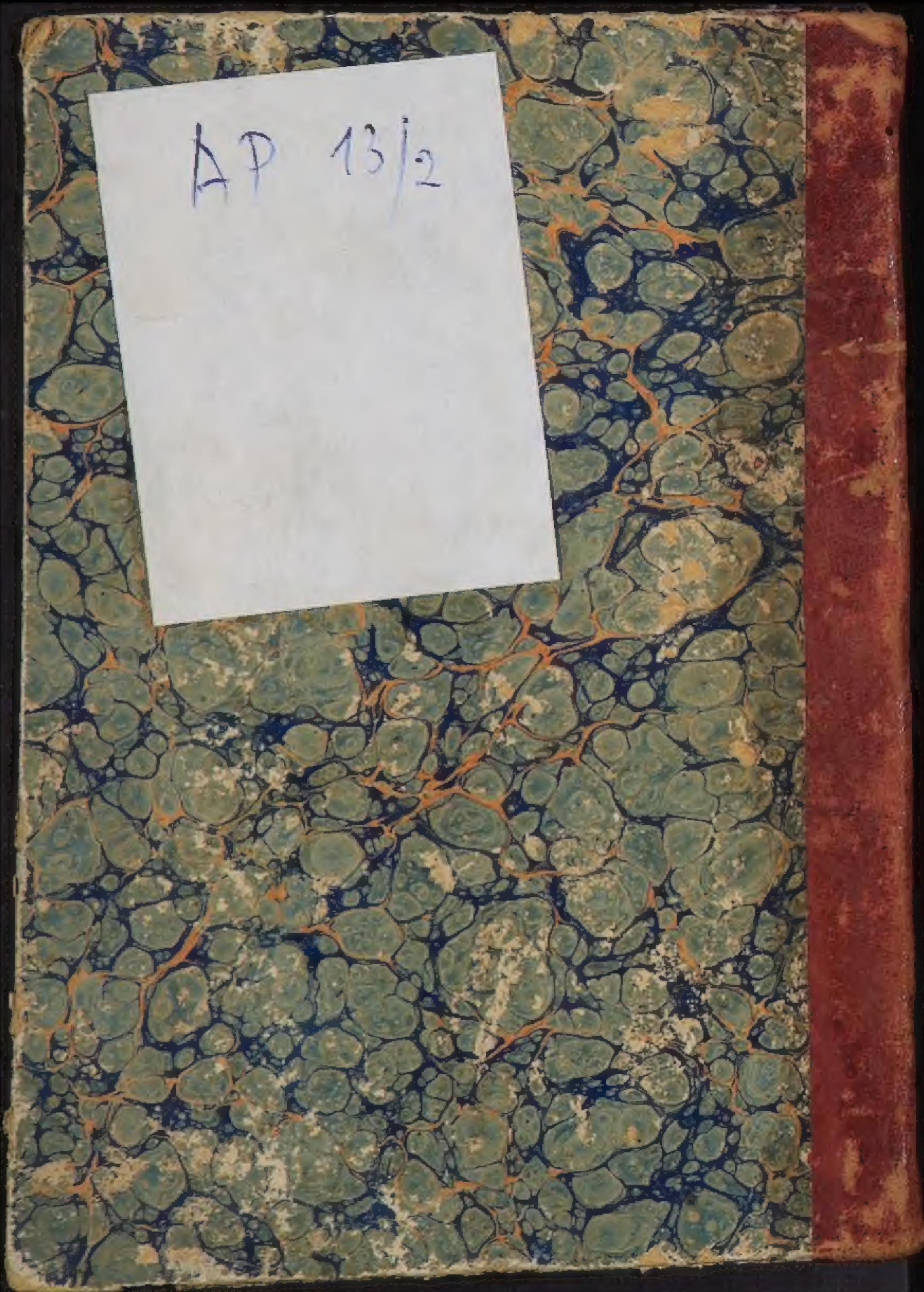


AP 13½



حمد للغور العصى بالجبل تعظيمًا على الجبل الاختيار
 حمد العزف في فعل يشرب تعظيم النعم قصد الانعامه من
 ستر الغور فعل ينبر عن تعظيم النعم قصد الانعامه
 ستر العزف في صرف العبد جميع ما انعم عليه الى ما خلق ر

A.P. A. 8. 384

كتبه شيخ الامام محمد الدین الناشی
 على شیخ شیخ حسن کاظمی علی
 بن اسحاق عویضی زاده
 المسطقی رحم الله عنه فضلہ
 اجمع را لد و را صہ
 بست

لائق اداء الواجب من شكر نعماته واجب دينوك كل نبرانه مطلوب
وهو كل ما صدر من شكر نعماته واجب بحسب فالله رب العالمين واجب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لله ولله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه
الجمعين **قال** للحمد لله والواجب وجوده الممتع الآخر **اقرأ** افتح كتابه
بالمجد بعد الاستاد بالتسبيحة لاش ادا الواجب من شكر تعاليه والحمد
هو والوصف بالجبل على وجهة التفضيم والتبيحيل وفي هذا الاعربى المخارة
الا ذ مفرد الحمد هو اللسان وحده لا المعلوم منه فقط الوصون ضمائرا هو
ذكر اللسان فانك اذا قلت وصفت زيدا بذاته مثبا در منه الا فعل الله
ارعن هذا القول
و جمجمة ملام **لهم اهز** معطرد، عاصوره و متعلقه يعمر النعمة و غير هؤلاء الجبل ما ثاب متناول الانعام و غيره من
غير فلكي اذ زين **لهم اعز** مثابر الاعمال على تعمير يجعل باسمه للسبية ولهم ينفرد
الوصون المذكور يكون به مقابلة النعمة فلو كان وقوعيه بازا النعمة شرعا
ارجع بع
يج فهو حبس **لهم اخر** ليزيد بها لا اقترات به بالجبل الذي موعده فنفعها ثم للحد قد يكون مقابلة
النعمة وقد لا يكون واغنا شرعا تكون الوصون بالجبل على وجهة الشجاعي لاش اذا

خلي عن مطابقة الاعتقاد و معرفة افعال الموارج لكنكين حمد حقيقة بل ينفيها
و سخرية وفيه نظر لاث الشعرا ذكر في تمجي انسلا طبل مثلا او مثافا على
منجزها في اذكري

سبيل المبالغة ولم يعتقدوا هم بهذه الجائحة مع انه ذكر في سخريه
بالاتفاق كذب وهم يعظمون لهم والتعظيم بيان السخرية الهم الدافع
ان المراد بذلك الاوصاف المعايير المجازية وهم يعتقدون اتصافهم بهذه
المعنى المجازية فان قلت فقد اعتبرت ذلك فعل الجنان والذار كان اياها
كماء نهر فعل اللسان قلت كل واحد منها شرط لكون فعل السلك جداً و
ليس شيئاً منها جزء منه كما في الشك العرجي وهو صرف العبر جميع ما انعد
الله عليه من السمع والبصر وغيرهما الى ما يخلو له واعطاها لا جلوك ثم في النظر
إلى المعالع فيما سواه الله تعالى من المفوعات ليس كل بده عارجاً على القصانع
وروحانياته والسمع والتلقا بما يحيى من صفاتهن الا وامر والبحث في عن
ما يخلفه ومنهاياته من النواهي وقول علام هذا سائر النعم الفاتحة
والباطنة ولا جزئيتها كما في الجد العرجي والشك المغوى وهي فعلاً يحيى
من تعظيم المتعمر سبب كونه متعيناً ومن هذا ظهر ان الحمد معين
عرجي ولغوية والشكرا يعنينا لغوي وعرجي والقسم بين هذه
المعنى الاربعه تتمه على اساسه او وجه الاولى النسبة بين الجد اللغوي
والعرجي بالعزم والخط وصرمه ووجه التصادق به في الوصل باللسان و مقابلة

مو اللغو

انت عملات هذا الجواب لا يتنافى العتيل الرابعة النسبة بين المد العربي والشتر
اللغوي بالعوم مطلقاً المد في المد العربي على ما صدر عليه الشتر اللغوي
من غير عكس كلي لصدق المد العربي بدوته ف مقابلة الشتر الرابطة المغيرة
هذا اذا قيئت الفرق الشتر اللغوي بدوته الى الشتر وقاما بذلك فما اخرا
الخامسة النسبة بين المد والشتر العربيين بالعوم مطلقاً المد في المد العربي على ما
صدر عليه الشتر العربي وترى من غير عكس كلي لصدق المد العربي على ما ادراجه من فعل
القلب والسان وافعال الابراج دون الشتر العربي في السادسة النسبة بين المد والشتر العربيين
بالعوم والخصوص من وجده لان المد اللغوي قد يترتب على الفضائل وجمع فضيلة
والشتر اللغوي ينبع بالفضائل وجمع فضيلة فصدق كل ما يحد منها الرصد
بالسان ومقابلة الاشعار وصدق الشتر اللغوي بدوته في فعل القلب وافعال الابراج
ومقابلة الفاعلة والمد اللغوي بدوته في الرصون بالسان ومقابلة الفضيلة يكمل زيدا
على شجاعته فكل كيف يكون الشجاعة معددة عليهما من غير اختيارية ويجب
بأن الشجاعة كما اطلق على الملكة التي هي غير اختيارية تتطرق الى اثارها من الامور
الاختيارية كالغوص والهالك والاقدام والمروب وغير ذلك ولهذه الشتر
ثالثة منها اعني بوجود وتحقق وثلاثة منها اعني بالحمل اما التي يحيى بوجيه وهي

العاشرة وهي السارة الى الغير كحدث زيدا على اشعاره وصدق المد في المد العربي
بدون الغوغى ذي فعل القلب والابراج وصدق المد اللغوي بدرونه في المد العربي
الوصو بالسان ومقابلة الفضيلة وهي النعمة الغير السارة الى الغير كحدث زادها
على شجاعته الثانية النسبة بين الشتر اللغوي والشتر العربي بالعوم
والخصوص مطلقاً المد في المد على ما صدر عليه المد في اعنة
صرف الجيع من غير عكس كلي لصدق الشتر اللغوي على ما اجزأه من اجزأه
العربي في فعل القلب والسان وافعال الابراج دون الشتر العربي في الثالثة
النسبة بين المد اللغوي والشتر العربي بالعوم والخصوص مطلقاً الثالثة متى
تحقق صرف الجيع تتحقق الوصو بالسان من غير عكس كلي ادليس كلما
تحقق الوصو بالسان تتحقق صرف الجيع وفيه نظر الى الالغاز بينما
عومنا وخصوصاً مطلقاً الرابطة بسلاماً عوم وخصوص من وجده تتحقق
الشتر العربي في الالغاز اذا صرف جميع ما انعم الله عليه الاما
خلقه له ولهم تتحقق المد اللغوي فيه لعدم الوصو بالسان وهو ظاهر في ذلك
الجواب ان المراد بالشتر العربي في الشتر العامل الذي لا يكون شتر كما ا منه وليس
بتتحقق معه الالغاز لان شتر غير الالغاز اكمل من شتر الالغاز

ما يكون بين المد التقوى والعرق وبين المد والشك الغوبيين وبين المد التقوى و
الشك العرق تويداً على هذا سعراً الصدمة في هذه الثالثة بين واقع النتائج للحل
في الثالثة الباقيه وهي الشكر التقوى مع الشكر العرق والمد العرق مع الشكر
الغوي والمد العرق مع الشكر العرق تويداً أيضاً على هذا سعراً الصدمة على
واقع النتائج بين المد التقوى والمد العرق فعموم مطلق ذلك لم يتحقق بالذات العخار
كما يشهد به موارد ينتهي اليه دون المد كمابقال مدحست التلول على
صفاتها ولابغال حدتها وأن الجيد يعتبر فيه قيمه العظيم ولديعنة المد
إذ تعظيم المؤلو في المثال المذكور غير مقصود فان قلت فو ظهر الفرق من
وجه اغيرين المد والمد غير العرق الذي يكون باختصار المد بالذات العخار
دون المد وهو زور كون المحو عليه اختيارياً دون المدوح عليه قلت
المد بالذات العخار لا يقتضي كونه متعلقاً وهو محدود عليه اختيارياً مع ان
ذلك ليس بشرط في المد عند التحقق للاحقيقة التي ومن فهو منه بمحض اللغة
لا يقتضي ذلك اذ مبني التعلق في التحقق ليس الا بايامث على المد كما يجوز
ان يكون اليامث عليه امراً اختيارياً كذلك يجوز ان يكون امراً غير اختياري
المراد ذات الواجب الوجود والمحقق جميع المحمود والصلوة اللهم حفوت

الهزة على غير العيال وهو حذفها مع حركتها من غير نقل الى ما قبلها وذلك
الترم الادعاء للذ المحباسين اذا كان في كل مني والارقام منها سلكن يجيء بذلك
وقيل حذفت على العيال وهو حذفها بعد نقل حركتها الى ما قبلها لذا اتيت من
في تحنيف هذه الهزة ان يتقدح حركتها الى ما قبلها من عدم التعرية فخذل فاما
فالترم الادعاء حينئذ يكون عذابنا للعيال لعدم الحرف في الحركتين من جسر سرمه
اذا كان في كل مني لا يجيء الادعاء غایة ما في العيال انه يجوز ذلك خوفاً لشدة
سلك في سفر وقيل الله اسرع من نوع كالذكاء والعلم والاشتقاق
لهم قلت لم قال المحدث والله ولم يقل المد للغالق او السارق او غيرهما من
الاو صاف المتنفقة قلت لذا ينفعه اختصار المخفاقة المد بوصوده
وصود فلوقا المد يعني الق توقيفات المخفاقة المد مختصر بهذه الامرين
دون الوصاف الاخر فان قيل من القاعدة المقررة ان التعليق بالمشتق يزيد
عليه ما في الاشتقاء فتعليق المد يلفظ المد مثلاً بغيره عليه المد
لامخفاقة فنما يعنى التوقيفات المخفاقة المد ان التعليق اثناينيده العلية لا
اختصاص العلية والتوكه بالنسبة اليه **الواحد** هو الذي يفتح ذاته
ووجوده وفتحه عليه العدم كالمباره عن وقيل هو الذي يلزم من فرض عدمه

محال والوجود ^{اما خارج} وهو كون الشيء في الاعيان واقتاده مني وهو كونه
في الازمان المراى ^{والوجود} فيما يحيى فيه ^{لهم لا فل} ^{ولبن} هو الذهن يقنه ذاته
عدمه ويعتبر عليه الوجود ^{وقد} ^{هو} ^{لهم} ^{ذاته} بين مفهوم فرض وجود وكون كشريك
البارى ^{والمحكم} هو الذهن لا يقنه ذاته وجوده ولا عدمه بل يكون الوجود
والعدم بالنسبة اليه على التوالي كي ^{لهم} ملؤه الله تعالى الوجوهات ^{لهم}
في الذهن لا يلزم من فرض وجوده ولا عدمه مع بالنسبة اليه ^{والمحب}
ينقسم إلى ^{الذات} ^{والغير} الوجود بالذات كالبارى تعالى له ولهم وجوب
الوجود بالذات لكون وجوده مقتضى الذات ^{وواجب} الوجود بالغير
كموجودات حين وجودها ^{وأغاثا} ^{لهم} مانت الموجودات حين وجودها
واجب بالغير وهو الله تعالى ^{لهم} وجود العلة التامة ^{لهم} وجود المعلولة
حين وجودها ^{والمتع} ايفيا ^{لهم} ينقسم إلى قسمين منع بالذات كشريك البارى
عنده ^{وأغاثا} ^{لهم} امتناع ذاتيا ^{لهم} الكونه مقتضى الذات ومنع بالغير
كعدم العالى ^{وأغاثا} ^{لهم} ممتنعا بالغير لامتناع خلق المعلولة عن العلة
التامة ^{والمحكم} ايفيا ^{لهم} ينقسم إلى قسمين أحدهما الممكن الوجود كأفراد
الإنسان بالنسبة ^{لأنفسها} ^{ثانية} ^{لهم} الممكن المدحوم كالعنقاء ^{وأغاثا}

قدماً واجب على المعنون والممكن للذات الواجب ومن الوجود وهو عنون الذات
والامتناع والأمكان وصف النطير الممكن حقيقة لا من الله تعالى لا أكبوب
وصو الله صاحبة مقدم عاماً لا يكتب وصف الله صاحبة الممتنع على الممكن
معه لا يلزمه ما ليس وصف الله صاحبة الممتنع مع شرفاً الممكن عليه بالوجود للذات
الامتناع والوجوب يشار كأن يكون للأمن لها مفتنع الذات فلذا قدم أو لانه
كما كان امتناع التغير مستلزم للوحدة المترتبة للمرء على الشفوية و
المجوس والتصارع والطبايعة والآفلأكتبة لأن الشفوية والمجوس زعموا
أن صانع العالم اثنان أحدهما حال في الخير والآخر حال في الشر وعبر عنها
بعثهم بيزنافان وأهرام ويعتبر بالثور والفاله والتمبار وآله ثالثة ثالثة
وعبر واعتبر بالاقايم الثالثة وهي ذات وعلوها وجهاً وزعراً عمنهم اصحاب
هذا والله تعالى أباينه ووعييه ولأرجح تحدى هربرت تعالى بذلك عن ذكر علوه كبيراً و
الطباطبائيين أن الصانع أربعة الحرارة والبرودة والرطوبة والجفونية والآفلأكتبة
أنه سبعه الزيجل والمشترى والربيع وبها الشمس والزهرة والعيقار والقمر و
هؤلاء الفرق لما لم يدركوا أن الكروز الصانع على الحقيقة بما ذكر الامتناع فقدم
فالآن قلت الواجب بفعل وسر العامل لا يعلم إلا إذا هن عين الحال أو يستقبل

لابعد المطبع المأني ومهناعيل مع انه يعني المأني قلت اذا دخل اللام على سر
الفناعيل سعور الجميع اد المأني وحال الاستقبال وعمل الامنة فعل بالحقيقة
ح لكن عد عن صيغة فعل او صيغة الماء لكرامته دخل اللام على الفعل
الصريح تقول امررت بالفخار بابوه زيدا لات او عدا ارام وكذا المعن
والمعنى داعيا اخرين الاشياء الواجب والمنع والممكن لاشيائين اما ان
يكون وجوده مقتضى ذاته او عبئه او لا يكون شيئا منهما اللائق الواجب
وانشاء المعن و الثالث المكن واقابيا زوج المعرف من وجده سر فلوان الغير
اما ان يكون مسلوب الفرورة عن احد اطرافين او عن الطرفين مع الشاء المكن
واللائق اقا ان يكون الشاب من جانب الوجود او جانب عدم الشاب الواجب
واللائق المعن فاذ قلت لا عد للواجب مثلا فلقد قلتم ان الفرورة مسلوبة
فيه عن مرفق عدم قلت لا عد للغير مثلا فلقد قلتم ان الفرورة
من ذات تعريف الواجب وكذا لو قلت لا وجود للمعن اصلا فلقد قلتم ان الفرورة
مسلوبة عن مرفق الوجود قلت الوجود الفرضي حاصل له كما
قال سواه وغيره ^{الضرير} ان الفرضي فرض وسواه وغيره ان هنا راجعين الى المعن
يلزم ان يكون الواجب يمكن للانه يصدق عليه انه غير المعن وان كان راجعا

الواجب يلزم اذ يكون الممتنع ممكناً الله يصدق عليه انه غير الواجب توجيه
يكون احد الفضلتين راجعاً الى الممتنع والآخر الواجب حتى يكون الممتنع سواه الممتنع
وغير الواجب لهذا اذا اريد بالامكان الامكان المعاشر وهو سبب الفرودة عن
الطرفين معاً او عذر طرق العجود والعدم عاماً هو اللائق بهذا المقام واقعاً اذا
اريد بالامكان الامكان العام وهو سبب الفرودة عن احد الطرفين بغير
ان يكون الضميران راجعيين الى الممتنع فقط ففي عجب ان يكون الامكان مقتضاً
بيان الوجود او يكون الفرودة مسلوبةً عن جانب العدم كون الواجب ممكناً
بها الممتنع او الى الواجب فقط فلامكانه يكون مقتضاً ببيان العدم او يكون
الفرودة مسلوبةً عن جانب الوجود لكن هذا التوجيه غير مناسب لهذا
المقام فما ذلت النظر في قوله الممكن سواه فاعلما الشأن ان النظر لا ينبع
فاعلا الا اذا فسر بالغير قلت قد اجاز قوم اجر اسوى بمحى غير
ذ جوازه قواعده غير ظرفه كقوله ولم يبق سواه العدوان فاعلما لم يبق فان
قلت اذ ذكر سواه يعني عن ذكر الغير كونه بمعناه قلت فلوجوه اثنا اول
فلاسفة النظير الذي سبق ذكره في الوضوء الشان واثنان اثنتان زاده
الثالث نظيره ارجوكم ارجوكم ارجوكم ارجوكم
الثالث توجب زيادة الحسن واثنان الثالث لاتفاقهم في العبادة وهو من عورات

بِعْدَ الْبَلْغَةِ، وَقَارَابُعَافَالْفَيْرِ وَأَنَاخَامَالْنُوكِيدِ وَالْتَّقْدِيرِ قَالَ الْمَادِرُ
بِاحْتِارَهُ شَرَّهُ وَحِيرَهُ أَفْرَدٌ ذِكْرُ الْأَخْتِيَارِ اسْتَارَهُ الْدَّرْزَهُ بَهْ الْحَكَمَهُ
كَمَا ذَكَرَ الشَّرُوحَهُ اسْتَارَهُ الْأَرْذِيَّهُ الْمَعْتَزَلَهُ وَالشَّرُّ وَالْخَيْرِ مَعَالِيَهُ الْغَنَوَهُ
وَالْجَوَاهِيهُ لَاهَنَ الْحَكَمَهُ قَالَوَانَ اللَّهُ تَعَالَى مَوْجِبُ بِالْذَّاتِ لَفَاعِلُ بِالْأَخْتِيَارِ
مِنْهُ كُوَيْهُ فَاعْلَمُ خَتَارَاهُوَافِهِ اَنْ شَاءَ فَعَلَوَانَ لَهُ شَاءَ لَمْ يَعْلَمُ كَصَورَ
الْأَفْعَالِ الْأَخْتِيَارِهِ سَتَاهُكَذَا فَيَكِيلُ لَكُنْ بِهِ نَظَرُ لَاهَنَ الْفَاعِلُ الْخَتَارِ بِهَذَهُ الْمُفَعَهُ
مَنْ قَالَهُ الْحَكَمَهُ، وَالْأَوْلَى إِذْ يَقَالُهُ اَنْ مَعْنَيَهُ كُونَهُ تَعْبَأَهُ لَعْلَهُ خَتَارَاهُوَافِهِ
الْفَعْلُ وَقَرْكُهُ وَمَعْنَيَهُ كُونَهُ مُوجِبًا بِالْذَّاتِ هُوَافِهِ اَنْ شَاءَ وَانْ لَهُ شَاءَ فَعَلَ
كَصَورَالْهَنَوَهُ عَنِ الشَّمْسِ وَالْمَرَارَهُ عَنِ النَّارِ فَإِنْ قَلْتَ لَرْ قَدْمَ الْشَّرْفِ
هُوَمَا سُلْطَنَهُ عَلَى الْخَيْرِ وَهُوَمَا اُمْرَبِهِ عَيْهُ اَنَّ الْخَيْرَ اوْلَى بِالْتَّقْدِيرِ قَلْتَ
مِنْ رَجُوهُ اَنَا اَوْلَاهُلَانَ الْفَرَاجِ بِهِ كَثْرَهُ مِنَ الْفَرَاجِ وَالْخَيْرِ وَأَنَا ثَانِيَهُلَانَ
حِيرَهُ بِنَاسِبِهِ عَيْرَهُ الْذَّهَهِ سُقِيَ ذَكْرُهُ مُؤْخِرًا مِنْ جَهَهُهُ الْمُصْبَهُ وَالْمُرْفَهُ
وَأَنَا ثَالِثُهُلَانَ الْكَبُورُ بِتَرْتِيبِ السَّبِبِ عَيْنَهُمْ تَرْتِيبُ السَّبِبِ وَهُوَالظَّلَهُ وَ
الْنُورُ كَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَجَعَلَ الظَّلَهُ وَالنُورَ وَقَارَابُعَافَلَاهَنَ الْمَقَامَ
مَقَامَ الْمَدِ وَالْخَتَامَ مَقَامَ الْمَدِ بِالْخَيْرِ حِيرَهُ فَلَهُذَهُ الْوَجُوهُ قَدْمَ وَاحِرَ

فَارْقَلْتُ لِرَاخِزِ صَدْرِ الشَّرِّ وَالْمُخْرِجِ عَنِ الْمُكْنَنِ قَلْتُ لَأَنْ صَدْرِهِ مَبْعُودٌ حَوْدٌ
الْمُكْنَنَ قَالَ سَهِيْهُ وَاسْمُهُ أَقْوَلَ قَدْمُ الشَّهِيْعِ عَلَى الْأَمْرِيْنِ لِتَسْأَلُنِي لِذَلِكَ
الشَّهِيْعُ لَا يَكُونُ الْأَوْلَى مُسْتَهْيِي عَنْهُ وَهُوَ الشَّرِّ وَالْأَمْرُ لَا يَكُونُ الْأَوْلَى مُسْمَانُ
بِدْرِهِ وَالْمُخْيَرِ قَالَ فَإِنَّ كِتَابَ الشَّيْعِ الْأَمْامِ قُدُودَةَ الْحَكَمَاءِ أَقْوَلَ النَّبِيْعَ الْكَبِيرَ
سَارِيْهُ طَلْقَ عَلَى الْكَبِيرِ عَلَى وَفَضْلِ الْأَمْامِ الْمُكْتَدَرِ بِهِ الْقُدُودِ بَكْرَ الدَّاقَّ
وَضَيْهَا بِعِنْدِ الْمُكْتَدَرِ قَالَ أَشِيرُ الدِّينِ الْأَبْهَرِيَّ أَقْوَلَ أَقْوَلَ مُخْتَارِهِ الْأَدِينِ
الْأَطَاعَةُ وَالْأَعْقَادُ وَالْعَدُوُّ وَقِيلَ لَقَبُ الشَّيْعِ الْأَبْهَرِيَّ بِنَعِيْهِ الْبَا، وَسَكُونُ
الْهَا، الْمُرْقِبَةُ وَأَمَّا الْأَبْهَرُ فَبِكُونِ الْبَا، وَنَعِيْهِ الْهَا، فَغَلَطَ مُسْتَهْوِيُّ
وَلَهُ دَائِلًا اغْلَلَ أَبْهَرَ قَالَ وَأَقْرَأَ أَبْهَرَ قَالَ طَبِ اللَّهُ شَرَاهُ وَجَعَلَ الْجَنَّةَ
مُشْوَاهَ أَقْوَلَ أَقْوَلَ طَبِ الدَّحَالَهُ وَشَرَاهُ فَيَكُونُ مِنْ قِبَلِ الْجَازِ وَالْشَّرِّ وَالْتَّرْبِ
الْكَوَافِرُ وَالْمُشْوَاهُ الْمُكَانَ قَالَ لَمَّا هَانَ عَلَى بَعْضِ الْلَّهُوكَوَافِرِ أَقْوَلَ الْأَخْوَاهُ
بَكْرَ الْهَمَزَةُ بِجَعَلِ الْأَنْجَ كَمَا يَجْعَلُ عَلَى الْأَخْوَاهِ قَالَ أَرِدْتُ أَنْ أَكْتُبَ بِالْأَبْهَرِ
أَوْ رَاقِيَّاً أَقْوَلَ وَقَعَ وَبَعْضُ الشَّيْعِ كَتَبَتْ بِالْأَبْهَرِ وَهُدَا وَإِنْ لِذَلِكَ
الْأَرَادَةُ لَا تَوْجِبُ الْعَفْلَ بِسَبِّ طَلْبِهِ وَالْمَرَادُ بِالْأَبْهَرِ مُعْنَاهُ الْلَّفْوَهُ
وَهُوَ الْمُسْتَهْوِيُّ وَالْمُطْلَبُ لَا مُعْنَاهُ الْأَصْطَلَاحِ لِذَلِكَ الْمُعَالَبُونَ لَيْسُوا مُسْتَهْوِيُّ

المحظوظ عنه وهو الشارح مع ان القساري معتبره حقيقة الاله
قال اولاً قال لم يقل حروم فما مع المكتوب هو المروءة لا الاوراق
ارادة الى ما من ذكر الحمل **فإن قلت** له قال اولاً قد كتبنا بالقلت
للتواضع وللدلالة على صغر حجم شرحد **قال** وتعظيم تبره **قول**
اول بحثنا لك الاوراق عاماً تبره هذا الكتاب غير مخصوص ببعض النحو
دون بعض **فإن قلت** اين ازاله الفعلة بغية عن ذكر شعيم البشير الله
بستانم ايام **قلت** لانه استناده لازالة الفعلة لانه اعلم
شعيم البشير عميده على البشر فقط بل نعيم البشير غلام ملائكة
الكلام فقوله تعظيم تبره خص به بما يفهم من السوق **قال** والله خير
المبشر اشاره الى ازاله الفعلة بدون تعظيم البشير فقوله
الوفيق اشاره الى عدم اتيشه لاث التوفيق جعل الباب حاضراً
لعموم المقصود وقبل التوفيق جعل الله تعالى فعل عباده موافقاً لما
بحبه ويرضاه **قال** اعلم ان المنطقين اصطلاحات **قول** الاصطلاح
اشتقاقه على استعمال النطق ومعنى معين لكن لا يكفي في اصل الوضع
كذلك واصطلاحات المنطقين هم المذكور في ابواب المنطق وهو

الله فاعربته تعصمه مرعاً عاشها الذهن عن الغطاء في النكر وفيه تسعه
الاربع **الاول** الكلمات **والثان** القول الشارح **والثالث** الفعلة **والرابع** ملحوظ
البرهان **والخامس** الجد **والسادس** الخطابة **والسابع** المغالطة **والثامن** الكناح
الشعر وتعريفاتها **والنinth** موانعها **والعاشر** من الوجوب **وقول** يجيء التحذير بها
الوجوب العادي لا الوجوب الشرعي الذي يكون فاسكه اثماً كالصلوة و
الصوم والركوة ولا الوجوب العقلي الذي يمتنع الشرع بدعوه كتصور
بوجه قاتصديقه عقاقة **اما** لا **ذا** **كثير** **اما** من الملحدين يحصل كثراً من
العلوم من غير شروع بشيء من ذلك **الحادي عشر** **فإن قيل** في هذا الكلام
إشارة الى المتعلق بالعلوم فلين من كوبه الة للعلوم كوبه الة لنفسه
لأنه من جملة العلوم **قلنا** **الحادي الثاني** من العلوم **وقول** ان يشرع في شيء من العلوم
سوى المتعلق **قللا** منها **اي** **اغر** **وجو** **قول** **هذا** **التفقد** مركب من ثالث
كلمات وهو ايسر واغر واجي وقيل اكثراً قلبت الكاف الى الياء فصلوا راج
ومن الدليل بالعربية انت و معن الثالثة **اما** معن الثالثة **ثمة** **الدان** **حوز**
الغائي لاختصار شرط تعلمه المنطقين وجعله على الكلمات
الثانية وسبباً سميت هابه ان حكمها من الحكم **والثالث** **معن** **الدان** او دفع

اما ان يكون مقولا في جواب ما هو الا والجنس كالحيوان بالنسبة الى
 الانسان والغرس والفلل، الفضل كالنافع بالنسبة الى زيد وعمرو وان
 كان الثالث فلابد اما ان يكون مقولا في جواب اى سفيه هو الا والاقل
 الخاصة كالفناء بالنسبة الى زيد وعمرو والثانية العرض العام كالماش
 بالنسبة الى **البعض** قال وهي النوع ولغيره **اقول** اتفاً قد تم النوع على الجنس مع ان الاولى
 عكلة لان الجنس جزء النوع ولغيره قد تم على الحلبنا، علماً بما صدق عليه
 النوع قبلها بالنسبة الى المعاشرة عليه الجنس وما هو قوله فهو او لا بالتقدير
 على ما هو كثير وقد اتفاً على الفضل مع ان الاولى عكلة لان الفضل جزء
 النوع والجزء قد تم على الحال لان النوع يقع في جواب ما هو والفضل لا يقع فيه
 الواقع فيه او لا بالتقدير و على الخاصة والعرض العام لانهم اعراض
 والنوع معروض والمعرفة مقدم على العارض لانه يقوم به وقدم الجنس
 على الفضل لانه يقع في جواب ما هو والفضل لا يقع فيه او لا **اعلم** بغير امن
 وهو غير متحقق بنفسه والفضل عضله ويزيل ابهامه فلابد
 من امر به ان يذكر او لا احتج بتحققه الفضل ويزيل ابهامه ويزيل افائه
 واعرض العام لانه ذاتي وهو اعني ببيان وبيان بالتقدير او لا قد تم

الكلمات التي عينت شخصاً اسمه اساغوج وسازر كان ذلك الشخص
 يطالع الكلمات الخمس فما هنالك قوة ان يستخرج جميع ما فيها شرعاً
 لغيره وقوله **اما** اساغوج عنده وله اتفاقي به فما ثنا درسه يا ايسليونى
 هكذا امراً فبخار على الماء هو الوجه منقوصاً عن الشیع نظر الدين الرانی
 قدس الله **تعالی** ربکم **بکر** للنبي **بکر** فارنه وقيل انه ما علم على الحکیم خنزير الحبلة
 للجنس ودون ذلك شرعي على الماء هذا الوجه منقوصاً عن مولانا ابراهیم
 شاه قدس الله سره **ناقل** دعا مولانا قطب الدين الرانی رحمة الله
 روحه فعلى هذه المسماة المستخرج بالمعنى والوجه المشهور في
 تسبیهاته **اما** اساغوج في الاصدار للوراثة له خس ورق شر
 شمل الذهن هذه الكلمات لمناسبة بين المنشئ عليه والمنقول عنه فيكون
 النسبة نسبة لشيء **بکر** شبيهه والله اعلم **قال** براديه الكلمة
 للجنس **اقول** اما اخمرت الكلمات في الجنس ولم تكن زائدة ولا نافعة
 لان الكلمة اذا سببها الماء تحبسه من الماء فاما ان يكون تمام ما فيتها
 او داخلها فيها او خارجا عنها فانها لا اقل فلها نوع كالانسان بالنسبة
 الى زيد وعمرو وغيرها فانه تمام ما هي زيد وعمرو وان كان الثالث مبالغ

الفصل عليهما يعني هذا الدليل ونقدم خطابته على العرض العام لبيانه في جزء
 اخر في المقرر العام للجامعة وجواب ما هو والآن جواب اخر شئ هو والآن ما
 صدر عليه الخاصة قبله وما صدر عليه العرض العام كغيره والنيل قبل الكبر
 وهذه بسخن معرفتها اتوها ^{مترافق} ^{هذا} اشارة الى جوبيها المقدر كائنة
 قبل ذلك بحسب الدلالة واقسام الفقد على الكليات مع اذ التعمق الاصلى
 بيانها فاجتنبنا بعده سخنه بسخنه المبين المقصودة همسة مصالح
 الجمادات وتجددوا امتصاصه وامتصاصه وامتصاصه والوصول الى الاف النول
 الشاح السركي من الحليات والثانية الجنة المركتبة من القهوة يانفه هراثا
 ذاتها الشاح ورباته هونه واما زينة واما زينة وما يركب هونه وهي
 لا يسوقها الانفاظ ولابعد الدلالات فانها مابعد الجهو التصور في
 بلطف الجسر والفصل بل معناهما او ما يحيى قبل الجهد التصريح ليثبت
 الغاظ القضايا ببل مفهومها لكن لما تحقق افاده المعان ويتخلصها
 على الانفاظ مارباحت الانفاظ مناسبة للتقدير على مباحث الكليات
 وغيرها من المباحث المنطقية تقدم ولما كان عوائق الاقادة والافتقار
 على الانفاظ من حيث اشهاد لا يدل المعان فنقدم بحث الدلالة على اقسام المنطق

المتقدمة على المقصود الاصلى قال المطابقة والتضمن والالتزام اقول واجبا
 قدم الدلالة المطابقة على الدلالة التضمن والالتزام لانها شبيهة بروبنها
 وهم الاستموران بروبنها ومامهوي صور بالاستقلال مقدم على ما هو لا يستمر
 بالاستقلال وقدم التضمن على الالتزام لان الدلالة التضمن جزء الدلالة
 والالتزام بخارج عنها ومامهوي المطابقة او بانتقاده على ما هو خارج
 عنها او للدلالة التضمن سابقة الى القىد من الدلالة الالتزام بروبنها
 سابقا الى القىد بروبنها بانتقاده على ما هو بسابق اليه والدلالة
 هي كرت الشيء بحالاته ^{متعدد} وانما يعرق مطلق الدلالة دون الدلالات
 المعمودة منها ثلاثة الدلالة الثالثة مقيمة بالشيء المطلق الدلالة والعلم
 بالمطلق سابقا على العلم بالمعنى ثلاث المطلقة المقيمة ومعرفة الجزء سابقا
 على معرفة الكل ^{متعدد} ان لفظ العبر بطلوز المشهور على معرفة معان احرها
 مطلق الادراك الذي يعز التصور والتصديق وثانيها التصديق اليقين
 الذي هو عبارة عن الاعتقاد اليقين المطابق الواقع وثالثها مطلق
 الذي يستند الى الحكم اليقيني وغيرة من الاحكام والمراد من العلم همنا هو معنى
 الاولا ^{فالثانية} قلت لرقم الدلالة على الدليل والمدلول معان الاولى ^{اعنك}

نبوكته معاون لدن الفخذ وهو العذر غير كاف في الاتخاذه واجب بين
رجم اخر وهو ان ما هو جز العبرة بالاتخاذه لا يحتمل العبرة والكون وما
مولانم القيله محظى التهاب والدلالة تنقسم الى طبيعته الماء
اعذرا ان لان الدلاله تنقسم الى الفخذية وغير الفخذية لان الماء له فخذ
فالدلالة الفخذية والاداع غير لفظه فالفخذية ايها تنقسم الى طبيعته وعقلية
ووضعيتها ثلاثة دلاله الفخذ على الماء اما بوسطه وضع الفخذ بازا المعن
او بوسطه العقل او بواسطة انتقامه الطبع فان كانت الاول فالدلالة دلاله
لفخذية وضعية كدلالة الاشنان على الحيوان الشاطئ وان كانت الثانية فالدلالة
دلالة لفخذية عقلية كدلالة الفخذ المسموع من ذهرا، الجدار لام الشاهد
عما جود اللادفظ وان كانت الثالثة فالدلالة دلاله لفخذية طبيعية
كدلالة اثباته بغير المهرة ولها الميزة على الوجع مطلقا وكدلالة اثباته بفتح
المهرة او ضيقها على المهملة على وجع الصدر وهو الشاعل فان قلت
لان دلاله اثباته على الوجع بواسطة الطبع بل بوسطه العقل لان
الطبع يقتضي حدوث ذلك الفخذ فقط عند عروض ذلك المعنى لعن الوجع
ولا يقتضي دلاله ذلك الفخذ على ذلك المعنى بل المقتضي ذلك هو العقل فبكثير

لات الدلاله امر ضيق قائم بهما فان الدليل علة لغلو الدال بالواله
وعلى الدال بالواله وعلة متقدمة على المعلول فلهذا فدتها عليهما
وتحاذم الدال على الدال لان علة موقول على المعلول بالدليل الموقوف
عليه مقدم على الموقوف واما تقييده بمحض الدلاله على فرض الفخذ فلما
برز قال ومن هذا اعرفت ان الدليل اقول الدليل في اللغة المرشد وها
بها الارشاد واصطلاحا هؤلء الدالين من العلم به العلم بشيء اخر وهو
الدلالة او المدل من المزوم له هنا اعني ان يكون بينا او غيره ليجري
ما نبيانه صغيرا من غيره في المزوم
اقسام الدليل ومن العلم ههنا الادراك اعني ان يكون خصوصا
او تصديقا يقينا او غيره ... فلما الدليل غير جامع لخروج الاقيسة
بل اشتراطه بغير ما يلزم منها اي مغاير لمقدم ما بهما كلانا
ان كان ههنا حيوانا فهو جسم لكنه حيوان فهو جسم فان قولنا فهو
جسم بعينه مذكور في القيله قلت لهذا الازم فهو قوله ههنا فهو جسم
مغاير لما المذكور في الدليل لان المذكور في الدليل فهو قوله ههنا القول وهو فنا
بكونه لازما المزوم المذكور في هذا الشلام وهو قوله ان هنا ههنا حيوانا
وما يلزم من المقدمتين ليس بموصفا كلونه لازما الملزم ومذكور

نـهـ

!

١٠٠

ذلك الدالة عقلية لا طبيعية قلت ليس المراد من الدالة العقلية بما يكرر للعقل مدخل فيه والكلمات جميع الدالة عقلية لأن العقل لمدخلة الدلالات لها بها المراد من الدالة العقلية مالا يكرر للوضع والطبع موجود به و بما غير بعده المطبع موجود تكون طبيعية لا عقلية وغير العقلية أي ما تضرر بالشدة اقام طبيعة و عقلية و وضعية لأن الدالة العقلية الغير لفظية اقام يكرر بواسطه الوضع او بواسطه العقل او بواسطه الطبع فما تضرر بالدالة دالة غير لفظية وضعية كذلك الامر والاربع علاما و ضفت له لهم وان كانت الثانية فالدالة دالة غير لفظية عقلية كذلك الاشر على المؤشر وان كانت الثالثة دالة غير لفظية طبيعية كذلك عقلية وجه العاشر عند رواية المقصو و عن العشق كذا فيل لكن هذا يخالف لما تقرر من ان الدالة الطبيعية للذكورة الدال على الدالة الوعنية لا تغير المراد من الدالة التي قوله الله المفظ الدال على الدالة الوعنية لا تغير الوضعيه سوا ما تضرر لفظية او غير لفظية اما طبيعية او عقلية او كل و الحد منها تختلف باختلاف الطبيعه والعمول بخلاف الوضعيه فيكون

الدالة الوضعيه مراده دون غيرها او المراد من الوضعيه الفظيه الوضعيه لأن الایاده ولستهانه حملات منها بلا تصر عزلان الوضعيه الغير الفظيه فاشتملا بحملات منها الایاد التصر بالتفصيل الى اصاله المراد من الدالة هم هنا الدالة الفظيه لان صهر لا يتعلق بغير الفظيه ولقد اذكر الشاعر الدالة الغير الفظيه باتساعها وعرضها لاقام الفظيه ومن الفظيه الفظيه الوضعيه لانه مدعوا الفظيه غير منضطمه لاختلافه بالطبع والعمول بخلاف الفظيه الوضعيه فاشتمل ضطمه للآية من علم اللطف بادا المعنون ينفعه ذلك المعنون عن اطلاقه سوا كان ذكريا او عبيدا قال وهي ثالثة اي العدالة الفظيه الوضعيه منحصره في ثالثة اوجه ووجه المهم معلوم من الشرح واعذرنا المهم على ثالثة اقسام حضر عقليا وهو الدليل بين النفي والاشبات كاصمار مطلق الدالة واللفظيه وغيرها و كاصمار الدال على الفظيه الوضعيه في الطابقي والتضييق والالتزام و حضر يتحقق او وهو الدليل بوجوده بالتفصيل فـ اخر تفصيل بالتفصيل بالاصمار والاقسام الوجودية معد كاصمار الفظيه والوضعيه والطبعه و العقلية و العقلية و

وَحْمِرْ جَعْلِيْ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ الْجَاعِلَ مُخْمَرًا لِأَنْ خَمَرَ الْحَلْوَ اِجْزَاءَ تِلْ
كَالاَسَانَ اِذَا دَلَّ عَلَى اَحَدِهِمَا لِيَقُولَ الْوَلَالَةَ اِتَّصِنْيَ دَلَالَةَ كَلْمَفِنْيَا
بِرْ جَرْ مَعْنَاهُ مَطَابِقِيْ حَيْزِ اِرَادَةِ الْمَعْنَى مَطَابِقِيْ اِنْ كَانَ لِيَجْزِي لَادَالَّتِيْ عِجَرْتِيْ
مَطَلَّلَةَ الَّذِي رَجَمَ كَبُونَ الْغَنْفَدَ الْأَعْجَزَ مَعْنَاهُ مَطَابِقِيْ وَلَا يَكُونُ دَلَالَةَ عَلَيْهِ
نَفْتِيْ بِرْ مَطَابِقِيْ كَوَلَالَةَ لَغَنْفَدَ الْأَسَانَ عَلَى الْجَيْوَانَ اوْ عَلَى اَنْفَاقِلَنْ عَنْ زَارَةَ
اِحْمَدَهَا مَنْ لَغَنْفَدَ الْأَسَانَ لِاسْنَادَةَ اِجْمَعَ مَعَ الْجَيْوَانَ وَالثَّانِيَقَ لِلْفَجَجَ كَيْوَنَ
مِنْ قَبِيلَهَا ذَكْرَ سَكَلَ وَهُوَ الْأَسَانَ وَرَادَةَ الجَزَ وَهُوَ اَمَا الْجَيْوَانَ وَالثَّانِيَقَ فَكَيْنَ
مَعْنَيْجَازِيَالِيَهُ وَدَلَالَةَ الْغَنْفَدَ عَلَى اَمْعَنَهَا مَجَازَةَ مَطَابِقِيْ لِاَتَصِنْيَ كَبُونَ
دَلَالَةَ الْأَسَانَ عَلَى اَحَدِهِمَا اِذَا دَلَّ وَاحْدَتِهِمَا مَطَابِقِيْ لِاَنَّ نَفْتِيْ
الَّذِيْنَ مَنْ كَالَّا اَسَانَ اِذَا دَلَّ عَلَى اَعْقَابِيْلَ الْعَلَرَ اِتَّوْ اِلْمَقْسُودَ مِنَ الدَّلَالَةِ
دَلَالَةَ الْغَنْفَدَ عَلَى الْأَمْرِ خَارِجَ عَنِ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ حَالَ اِرَادَةَ الْمَعْنَى
الْمَوْنَعَ لِهِ مِنَ الْغَنْفَدَ لَادَالَّتِيْ عَلَى الْأَمْرِ خَارِجَ بِمَفْلَقِ اِسَواَهَا بِحَالَهُ
اِرَادَةَ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ اِدَالَهَا تَوَلَّلَةَ عَلَى الْأَمْرِ خَارِجَ اِذَا دَلَّ عَلَيْهِ حَالَهُ
اِرَادَةَ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ لَوْكِنَ التَّرَازِيَهُ بِرْ مَطَابِقِيْ لِلْشَّيْجَ كَيْوَنَ
مِنْ قَبِيلَهَا ذَكْرَ الْمَزْوَمَ وَسَادَةَ الْلَّامَ فَكَيْوَنَ مَعْنَيْجَازِيَارِدَالَّةَ

الْغَنْفَدَ عَلَى اَمْعَنَهَا مَجَازَةَ مَطَابِقِيْ كَدَلَالَةَ لَغَنْفَدَ الْأَسَانَ عَلَى اَعْقَابِيْلَ الْعَلَرَ
وَمَعْنَاهُ الْكَتَابَهُ مَعَالَهَا اِرَادَةَ الْجَيْوَانَ اِذَا دَلَّ فَانَ قَلَتْ لَاسْلَادَهَا لَادَالَّتِيْ
عَلَى اَعْقَابِيْلَ الْعَلَرَ وَضَعَهُ الْكَتَابَهُ اِنْ يَكُونَ بِالْأَلَّهِ اِرَادَهَا لِمَعْتَرَ عَنْدَ الْمَلَكِيَهُ
وَالَّدَّالَلَهُ الَّذِيْنَ اِرَادَهَا اِنْ يَكُونَ الْلَّازِمَ بِعِيشَادَهَا تَسْمُورَ الْلَّزَرَمَ بِلِيمَهُ مَنْ تَسْمُورَهُ
كَدَلَالَةَ الَّدَّالَلَهُ اِرَادَهَا اِنْ يَكُونَ الْلَّازِمَ بِعِيشَادَهَا تَسْمُورَهُ كَذَكَ لَكَتَهَا اِذَا تَسْمُورَهُ
الْأَسَانَ لَا يَدْرِمَ مَنْ تَسْمُورَهُ قَابِلَهَا الْعَلَرَ وَضَعَهُ الْكَتَابَهُ فَلَتَ مَقْسُودَهَا
بِحَرَ عَالَهَيْلَهَا دَلَالَةَ الَّذِيْنَ اِرَادَهَا سَوَاهَا مَنْ مَعْتَرَهَا عَنْدَ الْمَلَكِيَهُ اِوْ لَا
وَالَّهَا اِنَّ اَسَانَهَا مَثَلَهَا بَلَيْسَتْ مُرَوْنَهَا بَلَيْهَهَا لَادَالَّهَ اِلْغَنْفَدَ عَلَى اَبْدَلَهَا عَلَى
لَا اِمْرِ خَارِجَ عَنْهُ اِقْوَلَهَا عَنِ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ وَالَّا اِيَهَا كَانَ الْغَنْفَدَ دَلَالَهَا
عَلَى الْأَمْرِ خَارِجَ عَنِ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ لَزَمَ اِنْ يَكُونَ كَلْفِيْدَهَا وَمِنْ لَمْنَهَا دَلَالَهَا عَلَى
عَنْبَرَهَا مَتَاهِيَهُ لِهَا لَا اِمْرِ خَارِجَ عَنِ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ لَعِيزَهَا مَثَلَهَا مَثَلَهَا اَسَانَهَا
مَوْنَعَهُ الْجَيْوَانَ اِنَّ اَسَانَهَا وَمَا عَذَاءُهَا مِنَ الْاِشْيَا وَالْغَيْرِ مَتَاهِيَهُ خَارِجَ عَنِهِ
فَلَرَ كَانَ الْغَنْفَدَ مَوْنَعَهُ لَعِيزَهَا لَا اِمْرِ خَارِجَ عَنِ الْمَعْنَى الْمَوْنَعَ لِهِ لَزَمَ اِنْ يَكُونَ
الْثَّانِيَقَ دَلَالَهَا لَا اِمْرِ خَارِجَ عَنِهِ وَانَهُ ضَاهِرُ اِبْدَلَهَا فَلَبِذَدَالَهَا دَلَالَهَا عَلَى
الْخَارِجَ مَنْ بِزَرِيْدَهَا دَلَالَهَا لَزَمَهَا وَانَهَا دَلَالَهَا الْمَعْلَبِيَهُ كَيْنَهَا بِذَدَالَهَا

بالوضع فانه اتساع اذا اعدت المفهود المجموع من نوع لفظاً ينتقل
ذلك من مسمى ذلك المفهود الملاحمه ذلك المفهود الى الملاحمه
واما الدليلة التضييق فلا تحتاج ايها الى الاستلزم لذاته المفهود اذا وضع لفظ
مركب كان ذلك المفهود الاعيا لا يحد من اجراء ذلك المفهود لذاته
المحظوظ هو الدليلة التضييق لازم لفهم المفهود وهو الدليلة المعايير ^{لذا}
الملاحمه الخارجيه لوجعله شرعاً ^{لما} اقوى ^{لما} البداهة من معرفة الملاحمه
سلطاناً للملاحمه الذهنيه والملاحمه الخارجيه والنسبه بينها والملاحمه
الملاحمه والشرط والشرط اعلم ان الملاحمه والدروج والسلام يعني وجده
وهي لغه سلطاناً انتهاك الشيء من الشيء، وأصل المعاهمي كون الشيء
مقتضياً للآخر والشيء الا قدر ما هو المقتضي للآخر يسمى الملاحمه والبيان
هو المقتضي للآخر بمعنى الملاحمه والملاحمه الخارجيه كون الشيء مقتضياً
للآخر فنحتاج ابداً لاعين بمعنى كلام تحقق الملاحمه فالخواص تتحقق لازم
فيه كالزوجيه وهي الدقائق عتساوين للأشياء والفردنه وهي
عدم الانقسام بتساوين الشائنة فانه كلام تحقق ما به الشائنة
والشائنة والخواص تتحقق الفردنه والزوجيه فيه فيكون الشائنة والشائنة

ملزمين والزوجيه والفردنه لازميان واملاحة الذهنيه هي كون الغير
مقتضياً للآخر الذي يعني كلام ثبت الملاحمه ثبت الازميه ^{كانت}
المذكورين كالعدم المضافة لاملكاتها كما في نسبة الى البرد
بعده بالنسبة الى الصدر وموت بالنسبة الى الحيوان غيرها فانه كلام تحقق
الملاحمه الذهنيه جميع هذه الممثلة المذكورة تتحقق الملاحمه في نسبة
^{عدهم}
بينها وبين الملاحمه الخارجيه وبين الملاحمه الذهنيه عموم وخصوص
متعلقان الملاحمه الذهنيه اعم متعلقان الملاحمه الخارجيه لانه كلام
تحقيق الملاحمه الخارجيه تتحقق الملاحمه الذهنيه وليس كلام تحقق الملاحمه
الذهنيه تتحقق الملاحمه الخارجيه فان الملاحمه الذهنيه متحققة في الاعدم
المضافة لاملكاتها مع اثبات الاعدم وبين الملكيات المضافة اليها معايير
فالخواص تبلي الملاحمه بين الشهرين اصلاً فلم يقل ان الملاحمه الذهنيه يلزم
العدم الالتزامه دوافع الملاحمه الخارجيه مع اثباتها من مطلع الملاحمه
لأنه لو تحقق الملاحمه بين الشهرين كانت غير الملاحمه واللارزم كونها هابه
بينها وبينها اثباتها تكون الملاحمه لازمه للملزم او لا يكون
فإن لم يكن لازمه للملزم جاز تتحقق الملاحمه بدور الملاحمه التي هي

عبارة عن كون الشيء مقتضياً للآخر يعني أن تحقق المزفوم بدوره اللازم يتحقق
جواز دعوه المزفوم بدوره اللازم بـ^{بيان} جواز دعوه المزفوم بدوره اللازم
بـ^{بيان} دعوه المزفوم بدوره اللازم فهو يوصل تطهارات كانت لازمة له فـ^{بيان} تتحقق
اللازم الآخر بالضرورة وفي أي اللازم الآخر لا يتحقق أثناً إن يكون لازمة
للمزفوم أو لا يكون فإن لم يكن لازمة فهو باطل لما ذكرنا وإن كانت لازمة
فيتحقق ملازمة أحقر ويتقد الكلام إليها فـ^{بيان} التسلسل وهو محل
وأجيب عنه بـ^{بيان} الآتي أن ما ذكرناه من الدليل على أن الملازمة
إن بدلتزم المدعى وهو نوع المزفوم فيتحقق التلازم وإن لم يستلزم المدعى
^{اد نفع}
فلا يتلزم مني استلزم وإن الثاني أنا سخنان أن الملازمة لازمة للمزفوم فـ^{بيان}
لا تستلزم انتفاء هذا التسلسل لأن هذا التسلسل في الأمور الاعتبارية
لأن الملازمة من الأمور العقلية والتسلسل في الأمور الاعتبارية
غير صحيح بـ^{بيان} فـ^{بيان} أنه يصدق أن يقال إن الواحد صفت الافتراض ويشمل الثالثة
وربع الاربعة وخمسة المثلثة وهكذا إلى غير النهاية والشرط وهو
ما يتوافق عليه الشيء أو يكون خارجاً عنه ولذلك يكون موافقاً له والشرط
هو ما يتوافق على الشيء الواقع الغير موافق فيه وأعلم أن شرط الشيء على الشيء

نـكـانـ مـرـجـلـةـ الشـرـوعـ بـسـمـيـ مـقـدـمـةـ وـأـنـ كـانـ مـنـ جـلـةـ الشـعـرـ بـسـمـيـ مـغـرـفـاـ
وـلـذـ كـانـ مـنـ جـلـةـ الـوـجـودـ ذـاـنـ كـانـ دـاخـلـاـنـكـ الشـيـ وـسـمـيـ رـكـنـاـ باـعـتـارـكـونـهـ
جزـءـاـ وـعـنـصـرـاـ باـعـتـارـكـونـهـ بـحـيـثـ يـبـداـهـ اـنـ التـرـكـبـ وـيـقـضـيـاـ باـعـتـارـكـونـهـ
مـنـهـ التـحـلـيلـ وـمـادـهـ وـمـيـولـ باـعـتـارـكـونـهـ قـاـبـلاـ لـالـقـوـرـةـ الـمـعـيـتـةـ اـصـلـاـ
باـعـتـارـكـونـهـ المـرـكـبـ مـلـخـوـزـاـمـنـهـ وـمـوـنـوـعـاـ باـعـتـارـكـونـهـ حـلـلاـ لـالـقـوـرـةـ الـمـعـيـتـةـ
بـالـفـعـلـ وـأـنـ كـانـ خـارـجـاـنـلـلـخـارـجـ اـنـ كـانـ مـوـنـغـلـاـ وـجـودـ الشـغـىـ اـنـ كـانـ الـإـجـادـ
مـذـاـلـيـهـ بـسـمـيـ عـلـةـ فـاعـلـيـةـ كـالـحـمـيرـ بـالـنـسـبـةـ إـلـىـ الـصـلـوةـ وـأـنـ كـيـنـ مـوـنـغـلـاـ
وـرـجـودـ الشـيـ بـالـمـوـشـفـ الـمـوـشـفـ وـالـجـودـ بـسـمـيـ عـلـةـ تـعـاـيـهـ وـأـنـ كـيـنـ خـارـجـ
مـوـنـغـلـاـ الـرـجـودـ وـلـلـأـقـمـ مـوـنـغـلـاـ الـرـجـودـ بـسـمـيـ شـرـطـاـسـواـ كـانـ جـودـ يـكـانـ الـضـوـ
رـالـطـهـاـةـ بـالـنـسـبـةـ إـلـىـ الـصـلـوةـ اوـعـدـ مـيـاـ كـارـالـهـ الـنـجـيـلـهـ عـنـ الـقـوـبـ بـالـنـسـبـةـ
إـلـيـهـاـ هـذـاـ اـنـفـسـمـ عـلـاـ مـعـلـلاـحـ اـهـمـاـ الشـفـرـ وـالـاصـولـيـيـنـ وـاـمـاـ عـلـاـ اـمـطـلاـحـ
لـلـكـمـاـ فـيـاـ سـوـقـنـ عـلـيـهـ وـجـودـ الشـيـ اـنـ كـانـ دـلـعـلـاـنـ الشـيـ اـنـ جـودـهـ بـالـقـوـةـ
بـسـمـيـ عـلـةـ مـارـيـةـ كـالـغـثـبـ بـالـنـسـبـةـ إـلـىـ الشـرـرـ وـأـنـ كـانـ بـهـ بـالـفـعـلـ بـسـمـيـ عـلـةـ
شـوـرـيـةـ كـمـوـرـةـ الشـرـرـ وـأـنـ كـانـ عـنـهـ ذـاـنـ كـانـ مـوـنـغـلـاـ وـجـودـ الـعـلـوـ بـسـمـيـ
عـلـةـ لـالـعـلـيـةـ كـالـجـمـارـ بـالـنـسـبـةـ إـلـىـ الشـرـرـ فـاـنـ كـانـ مـوـنـغـلـاـ مـوـنـغـرـيـةـ بـسـمـيـ

عدم غاية كالجلوس بالنسبة إليه وإن لم يكن كذلك سببه شرطًا بدرج
 في الشرط عدمة أصله كالموضوع أو الحال مثل الشوب المقلوب كالآلة مثل القوافل
 للحجار واللؤلؤ مثلاً العصي الذي يمْضِيُّ به الدير كالواقي مثلاً البعير
 إلا كلام ولكن فالمعنى متاز ولا رجاء أن البطل غير الشيء القفار وغير
 ذلك من الأشياء الغير المعشرة وتدليله بدليل الحمر كذلك لا يوجد من الركين والعلة
 الفاعلية والعلة الغافية والشرط بذلك لأن المفترض فيهم وكل واحد من
 القبور التي يتغير طراً واحد منها به عن غيرها كالفهل إذا اعترفت لهذا
 فلعله أن الملازمة المزاجية ليست شرطًا للدلالة الالتزامية إذ كانت
 شرطًا لها لتحقيق الدلالات الالتزامية بدونها لكن اللازم باطل (السواء)
 مثله أنها بيان الملازمة فلا دلالة الالتزامية على تقدير كون الملازمة
 المزاجية شرطًا لها مشروطة بها والشرط يعني أن يتحقق بذلك
 الشرط فالدلالة الالتزامية يعني أن يتحقق بذلك شرطها
 وهو الملازمة المزاجية على ذلك التقدير وبيان بطلان اللازم ثلاثة
 لابعد ما بين الملكات فالنفي الدال عليه دال على الملكات أي الوجود
 بالالتزامية مع استثناء الملازمة بينها في الخارج بيانه أن العبر عبارة عن

عدم البصر عن إثبات شائه إذ يكون بغيره فقولنا عدم البصر كالجسر مثلاً البعير العبي
 والباقي كالفصل يعني الشجر وغيره من المواد ذات ولا العبي يعني البعد عن المفهوم المعنوي
 إلا البصر بالمعطابقة للنبيه ومنع له للعدم البصر معاً على البصر بالالتزام إذ
 البصر خارج عن المفهوم المعنوي وهو العدم مع قيد الاصفاف لازم بالكتاب عليه
 وإنما قلت لازم له فلات شرط عدم المفهوم مثلاً عدم المفهوم المعنوي عليه إذ
 تصور المفهوم الذي من حيث هو مفهوم بدون تصور الشيء حالاً وإذا استلزم
 تصور عدم المفهوم تصور البصر تحقيق الملازمة المزاجية بينها أن النفي
 الواضح على المفهوم من حيث هو مفهوم بالمعطابقة دال على المفهوم عليه من حيث
 هو مفهوم عليه بالالتزام وإن الملازمة المزاجية فغير متحققة بهذا إذ
 وجود البصر في الخارج يعني عدمه فيه قوله بعد معنى في الخارج بلزم اجتماع
 الوجود والعدم في آن واحد وادعوه أعني هذا الاجتماع ضرورة الاستحالة
 قال فنقول النفي ينقسم إلى قسمين مفرد ومتعدد أي قول المنطق ليس
 عن الالتفاظ من حيث هو منطبق بل عن المفهوم الشامل موصولة إلى المجموع
 لكن ما يتحقق الافتاده والاستفادة على الالتفاظ كما من اوردة بعض الالتفاظ
 فأن قلت لوردة تعرى المفرد على اعراض المركب مع انة الاولي عكلسته

لله التي ورد المذكورة في تعريف المركب وجودية وفي المفرد عدمية وأن الأعوام
 أثنا عشرة ملائمة لتأثيل المتياره منها التقييم للتعرفي لأشقر له
 لاثه اثنا لابراد الإشارة منفصلة والشرطية المنفصلة لاعنيد
 الالتفقييم والتعريف يستفاد منه منها التقييم إنما هو بغير الـ
 مراد دون المفهوم والمفرد بالنظر إلى الأفراد مقدم على المركبة وأنه
 بالنسبة إلى المفهوم يوجب العكس وإن الوجودي مالابلوت في
 مفهومه سلب بمعنى كالعلم فإنه بارة عن حصول معرفة الشيء بالعقل
 والعدماني ما يكون في مفهومه سلب بمعنى كالجهل فإنه بارة عن عدم العلم.
 عنوان شأنه أن يكون عالماً وإيجاره بذلك يرجى جسر معين فـ **إذ** فيه
 نظر لأن الجمرة لا تدل الأعراض ما ورد من افراط في إيجاره غير
 معين اللهم إلا أن يقال المراد من التعبير النوعي لا الشخعم
 في الجرمي بدلاً عن النوع المعين وهو نوع الجرم فإن قلت الجرمي ليس نوع
 الجرم بل فرد من افراده فنكتبه بدلاً على الجرم المعين وهو نوع المعين
 لا وجوب النوع الذي صنف من افراده فإذا كان فرد من افراد النوع
 صرفاً كان النوع صرفاً فنكتبه الجرم من الأعراض نوع الجرم هو النوع

المعين **قال** الأفلاك أن لا يكون له جزءاً أصلاً قوله **أولاً** إن القسم الأول من المفرد
 أن لا يكون للنون الموضع لمعن جزءاً أصلاً سواها كان لذلك المعين جزءاً أو لا يدخل
 في قوله **الأفلاك** أن لا يكون للقبيض الغرفة مثالاً للأفلاك خرقاً إذا كان غير الشخص
 الإنسان ومثال الثاني خرقاً إذا كان على النقطة فقوله **غروق** على اعتن
 لهاها وإنما فيه يقوله **علم** للشيء الذي يكن **علم** كما **كان** مركباً تقدير **الكونية**
فعلاً **فأعلا** **فإن** **راثان** **أن** **يكون** له **جزء** **لامعنة** **له** **التو** **إلى** **القسم الثاني**
 منه **أن** **يكون** للنون الموضع لمعن **جزء** **ولابكون** **لذلك** **الجزء** **معن** **سو** **كان** **لذلك**
 المعين **جزء** **أو** **لر يكن** **في** **دخل** **فقوله** **ثانية** **القبيض** **أي** **آخر** **من** **الغرف** **عندها**
 مثالاً **لأفلاك** **كربيديا** **إذا** **كان** **علم** **الغرفة** **من** **غير** **الإنسان** **والثانية** **خرق** **زيد**
 أيضاً **إذا** **كان** **علم** **النقطة** **فقوله** **كربيديا** **إذا** **كان** **علم** **يشرمه** **هما** **وقوله**
 لا **طائلاً** **نحو** **هذا** **القييد** **لكربيديا** **أمثاله** **في** **حال** **العلمية** **وعدمه** **هي** **سيئ**
في **الإفراد** **فيه** **فإن** **فكت** **إنه** **مركب** **بنا**، **على** **عنة** **آخر** **لنا** **كل** **وتحده** **من** **الآن**
والبياء **والواو** **الإشارة** **عند** **أهل** **الحسب** **إلى** **العدد** **معين** **في** **جزء** **يكوت**
مركتباً **في** **تجنب** **التعيد** **للاحترار** **فقلت** **المراد** **من** **المركب** **ههنا** **هو** **المركب** **من**
اداة **الكلمات** **لamarكبت** **من** **اداة** **الحرف** **وهو** **مركتب** **في** **علم** **لغة** **من** **اداة**

لیٹ

وليس دليلاً أنها براجحة تهمها وكذلك لفظة الله يدل على معنٍ وهي
الاوهية لكن ليس ذلك المعنى أيضاً جزءاً للذات الشخصية وهو ظرف
أيضاً فالآخر عبد الله على الأدلة إذا يكن على الماء مركبة اضافية كرامي
الماء قال والرابع أن يكون له جزء ذو معنٍ ولو لا القسر الرابع
أن يكون للفظة جزء ذو معنٍ يدل ذلك الجزء على معنٍ المقصود لكن لا
يكون دلالة ذلك الجزء على جزء المعنٍ المقصود مراده كالحيوان الناطق إذا
يسمى به شخص انسان في أن معناه حماهية الإنسانية مع الشخص
وحماهية الإنسانية مجموع مفهومي الحيوان والشخص قبل العلمية
وذلك يكون معناه متصوراً منهيّاً قبل العلمية وهو حماهية الإنسانية
هو ي يكون جزءاً المعنٍ المقصود بعد العلمية وهو حماهية الإنسانية مع الشخص
لكره الشخص من جزء آخر منه فالمجموع مثل الذي هو جزء للفظ دلالة
جزء المعنٍ المقصود حال العلمية وهو الشخص الانسان للثواب الحيوان
والآن على مفهوم الحيوان ومفهوم جزء حماهية الإنسانية وهي او حماهية
الإنسانية جزء المعنٍ المقصود حال العلمية تكون مفهوم الحيوان ايها
جزء ذلك المعنٍ المقصود لاشارة الجزر جزء قال المفرد ينقسم إلى كلٍّ

وَجِزْنَاهُ أَقْوَلُ الْمَاضِيَّ مَا يَتَوَقَّعُ عَلَيْهِ الْأَصْفَلَاتُ شَرِيعَ اللَّهِ
 فِي مَبَاسِطِ الْأَصْفَلَاتِ فَقَالَ الْمُفْرِدُ يَقْسِمُ الْعَالَمَ الْفَقِيلَ إِلَى الْكُوْنِ جَزِيرَةٍ
 وَرِبْلَهُ مَعَ لَاهِيَّهِ أَهَانَ يَكُونُ لِلْفَانِ قَلْتُ لِرَقْسِ الْفَقِيلِ الْمُفْرِدِ إِلَى الْكُوْنِيِّ وَالْجَزِيرَةِ
 دَرِسَةِ الْمَفْنَعِ بِعَادَ الْكَلِيلَةَ وَالْجَزِيرَةَ مَغْتَانَ الْمَفْنَعِ إِذَا وَبَالَاتُ وَالْعَقْلُ الْمَفْنَعُ
 ثَانِيَادِ الْعَرْضِ مَنْ تَسْيِيَّدَ الدَّارَ الْبَحْرِ الْمَدُورَ لَقَلْتُ عَقْلِيَّمِ الْمَفْنَعِ الْيَمِينِيَّاً أَقْرَبَ إِلَى
 فَهُدَى الْمَدُورَ وَلَهُ كَانَ تَقْبِيَّاً حَمَانِيَّاً مَنْ تَقْسِيمَ الْمَفْنَعِ الْيَمِينِيَّاً وَلَهُ كَانَ تَقْبِيَّتِيَّاً
 وَأَغَافَيَّدَ الْمَفْنَعِ الْمَفْنَعِ لَذَا اِنْتَسَامَ الْمَفْنَدِ الْمَرْكَبِ الْيَمِينِيَّاً غَيْرَ ظَاهِرٍ فَلَهُ فَلَكَ
 لِرَقْمِ الْمَعْنَى الْكَلِيلِ عَلَى الْجَزِيرَةِ وَالشَّارِجِ قَدْمِ الْمَعْنَى عَلَى الْكَلِيلِ قَلْتُ لَذَا الْمَعْنَى
 سَنَطَ الْكَلِيلَ جَزِيرَةَ كُلِّ الْجَزِيرَةِ مَقْدَمِ عَلَى الْكَلِيلِ قَلْتُ وَأَغَافَلْنَا إِذَا الْكَلِيلِ
 جَزِيرَةَ الْجَزِيرَةِ خَالِيَّاً لِلْإِنْسَانِ فَانْهَى جَزِيرَةَ الْجَزِيرَةِ إِلَى إِلَانَ الْجَزِيرَةِ
 وَرَبِّيَّهُ الْجَيْوَانَ النَّاصِقَ مَعَ التَّشَخُّصِ وَالْجَزِيرَةِ كُلُّ الْكَلِيلِ جَزِيرَةَ مَنْ مَلَأَتْهُ
 كُرْنَهُ مَرْكَبَهَا وَلَا كُونَهُ الْكَلِيلِ أَشْغَعَ الْعِلُومَ كَلِيلًا وَأَلَى دَخْولِهِ تَعْتَقِدُ
 وَالشَّارِجِ سَنَطَ الْمَنْهُومَ فَنَقْدَمَ الْجَزِيرَةَ كُلُّهُ مَنْهُومَهُ وَرَجُودَيَا إِلَى الْمَسْكَنِ
 الْأَبْتَدِ لَذَا الْمَبْحَثَ الْأَبْتَدِيَّةَ مَتَعْلَقَةَ بِالْكَلِيلِ فَنَقْدَمَ الْجَزِيرَةَ لِلْأَدَبِ كُونَهُ فَأَقْلَهَ
 بَيْنَ تَغْرِيَّ الْكَلِيلِ وَمَبَاسِطَهُ الْأَدَبِ ذَكْرَ ذَكْرِ الْجَزِيرَةِ لَذَا ذَكْرِهِ هَمْهَنَاعِزُورَ

لِفَهُومَهِ يَنْفَضِعُ بِهِ مَنْهُومُ الْكَلِيلِ وَابْتَهَاجُ مَنْهُومُ الْكَلِيلِ أَعْمَاكِنَهُ بَعْدَ تَحْمِيرِ
 مَنْهُومُ الْجَزِيرَةِ قَالَ إِذَا مِنْ حِيثِ أَنَّهُ مَتَصَوَّرُ سَاقْلَا إِذَا لَمَّا كَانَ ظَاهِرُ عِبَارَةِ سَعَ
 وَهُوَ وَلَغَرْ عَدُوزَ مَنْهُومَهِ يَدِكَّ عَلَى الْأَهْمَانِعَ مِنَ الشَّرِكَةِ وَهُوَ نَفْسُ شَعْرِ
 الْمَنْهُومِ شَبَّهَ الشَّارِجَ بَغْرِفُولِ إِذَا مِنْ مَلَاهِيَّتِهِ أَنَّهُ مَتَصَوَّرُ عَلَى الْمَرَادِ
 مِنْهُ ذَكْرِ الْمَنْهُومَ كَمَنَ لَمْ مِنْ حِيثِ هُوَ هُوَ بِلَهِمْ إِذَا مِنْ حِيثِ أَنَّهُ مَتَصَوَّرُ قَلْنَفَانِ
 مِنْهُ شَرَقَ مَفْهُومَهِ عَرَاشَتَرَكَهِ بَيْنَ كَثِيرِينَ فَهُوَ الْجَزِيرَةِ كَرِيدَ عَلَى
 اقْوَنِ اعْلَمَانَ الْمَرَادِ مِنْهُمَ الْأَشْتَرَكَ يَهِيَّ كَثِيرِ سَاعِدِ مَعَايِبَةِ الْحَامِلَةِ فِي
 الْعَقْلِ كَثِيرِينَ وَمَفْنَعِ حَمَدِ الْمَعَايِبَةِ كَثِيرِينَ إِذَا بَعْصِلَ مَنْعَقْلَكَ لَكَلَوْهُ مِنْهُمَا
 أَغْرِيَ مَجْدَدَ فَلَهُ إِذَا رَأَيْهَا كَبَرَهَا لِأَعْبَنَاهُ مَعَ مُشَحْمَاهِهِ حَصْلَهُ بِهِ
 ادْهَانَ الْمُؤْرَةِ الْأَشَائِيَّةِ الْمَتَصَلَّهُ بِالْلَّوْاْحِقِ وَإِذَا رَأَيْهَا عَقِيدَهِ بَشَرَّاً وَ
 لِأَعْبَنَاهُ إِيمَانِعَ مُشَحْمَاهِهِ يَحْمَلُ مِنْهُ صُورَةَ أَخْرِيَّ غَيْرَ صُورَةِ الدَّوْلِيِّ
 وَقَوْنِ عَلَى هَذَا زِيدَ وَعَرَقَ وَحَالَ الدَّاَهَا وَأَغْنَاهُ شَالَ وَهُوَ زَيْدَ بَنْوَهُ عَلَى الْأَنَدِ
 إِذَا لَيْكَنَ عَلَى كَانَ مَصْدَرَ فَيَكُونَ كَلِيلَ الْجَزِيرَةِ بَشَانِ وَإِذَا لَيْمَعَ عَنْهُ
 تَصَوَّرَ مَفْهُومَهِ مِنَ اِشْتَرَكَهِ بَيْنَ كَثِيرِينَ تَهُولَ وَاعْلَمَ إِيمَانَ الْمَرَادِ بِهِمْ
 مِنْ الْأَشْتَرَكَ مَصَابِقَةِ الْحَامِلِ فِي الْعَقْلِ كَثِيرِينَ وَمَفْنَعِ مَعَايِبِكَثِيرِينَ

زبد عرو فانه خالق عن حقيقة لها ان حققتها الحيوان الشاعر والفك
خاج عنها وانما سبب المكان الا قال ذاتيات الالات ذات المعرفة والاقل
دخل في المعرفة والداخل في الشيء يشب بذلك الشيء والثال عرضنا لكونه
شوب الى ما يعزى المعرفة كالضاحك العارض للإنسان فمثالنا والسوبر
العربي عرضه فان قلت ليتاور فالاضيل مثلاً للعنزي ولعيور د
من افراده معه المجرم المفترض هو الدنار فالإنسان قلت في ابراده فايثر تان
احدى حمل المجرم كما يطلق على المعي المذكور فيما تقدم وهو المشهور المسئ
بالجرم المعرفة كذلك يطلق على الملا اخفى عند الانسنه كالانسان فانه
اخفى ومن درج "عنت الانسان كالحيوان ويسمه بذلك الحيوان اعنانيا ف
سر عليه الغرس وثانيةها التسبيح علمن افراد المكان كما يكون بشخصيتها
كميده عدو وذكر الانسان كذلك يكون نوعها كالانسان والنفس
 بالنسبة للحيوان واما مهارات الناديutan فانها تتحقق ملائمة اتقدير ادراة
 الماهية النوعية من الانسنه وان اذا اراد منه ما همه افراده اعني
 خفة زبد حفته عرو وحفته يكر فيكون بجزئها استيفينا عي بذلك التقدير
 واعلم انهم فشروا المكان الزان بتصيرين احمد بما يكون داخل

زحقيقة جزئيات وثانية بما لا يكون خارجا عنها وبين التصريحين عمود
خصوص متعلقاته الثاني صادق على نفس الماهية وون الاقدار المكان العربي شعب
 واحد وهو ملكيته خارجا عن حقيقة جزئياته فعلم هذا لا يصح تقييم مطلب
 عنه كونه غير خاص بالاذان لقوله ما يكون داخل بعد المزروع كما امرت
 اتفاقه الشارح عن المكان ان كان داخل فهو ذاته وان لم يكن داخل بل خارجا
 عنها فهو عرضي خرير عليه بذلك بقوله فعلى هذا لا يكون نفس الماهية ذاته
 بل يكون من العرضيات فليس بمواب اصلا لانا اللازم مقافاله من نفس
 الذان بالدخول والعرضي بالخروج ان لا يكون نفس الماهية من الذان ولا
 من العرضي مع انفسه ليس بقابل للثواريل ام اعدم قابلية التصريح الا
 وهو تغير الذان بالدخول للثواريل بعد المزروع كما اقر لقول المعنون ذلك
 التغير مابعد عنه لان الثواريل يكتفي دخول نفس الماهية في الذان
 والعرضي بمعده واما عدم قابلية التصريح الشاء وهو تغير العرضي بالخروج
 للثواريل بعد الدخول فالاشارة ملحوظ من قوله اعلميه ان الذان اما جدرانه
 او فصل باباه لان الثواريل يكتفي سعة التغير ومحنة التغير يكتفي دخول
 نفس الماهية في العرضي وملحوظ من قوله بمعده فلا لا يقال ان الذان هو

١٦٣٧هـ
٢٠٢٥٩م

الذات ان توافق النسب على من يحمل نفس الماهية ذاتية بذاته باذن الله تعالى
فالذات فلا يجوز ان يكون نفس الماهية ذاتية والذاتي وان كانت ذاتية لزم
انتساب الشيء نفسه وهو من نوع ذات النسبة يتضمن المعاشرة بين النسب
والنسب إليه والتي لا يغادر نفسه ثم اجاب عن هذا المعقولة باذن الله تعالى
او تضليل الماهية ذاتية ليست بل قوية كما كانت لغوية فتضحية لجز الماهية
حيث يلزم ذلك ان ينتسب الشيء نفسه بلا اعتماد على هذه التضليلة ام مطلالية
فلابد ذلك الاخذ ورับضهم اجاب عن هذا جوابا بالآخر على ان دوره تسلية لكن
النفس لغوية باذن الله تعالى ان الذات كما يطلق على نفس الماهية كذلك على
عما مدقق عليه الماهية من الافراد فغير ادنى من الذات هنا المعنون الثاني يمكن
ح نسبة نفس الماهية الى ما مدققت له عليه من الافراد كما يمكن نسبة جزها
او جزء الماهية اليه او ما صدقته له عليه ويحجز ان يراد الادعاء منهما
الماهية الى الافراد وجز الماهية الماهية نفس لَا اعلمك الذار بما
جنس او نوع او فندر اه لَا ذكر لك لهذا مناسبة لتنضيق بهما فهو
المراد هنا او هي اشارة الى جواب ما هو عن الشيء اثما يطلب به تمام ماهية
الشيء وحقيقة فلا يصح اذ يجواب في جواب ما هو عن ما هو خارج عن الماهية

ولـ

ولا يجوز انتهاها كما اذا سُئل عن زيد بما هو كان الجواب الانسان لانه
 تمام حقيقة فلوا حبيب عنه بما يجوز انتهاها وهو الحيوان او الماء او
 او بما هو خارج عنه وهو الشكل مثلا لذكرا الجواب صحيح الحال لذا واحد
 منها ليس تمام ماهية زيد غير لا يخلو امثال ذلك السؤال بما هو سؤال
 عن شيء واحد او اثنين ، وان كان السؤال عن اثنين واجب كان السؤال طالبا
 ل تمام الماهية المختصة به كما زاد وان كان عن اثنين ، كان طالبا ل تمام الماهية المختصة
 بهما فاذ اسألا عن الانسان والغير بما هما كان الجواب للحيوان لانه
 تمام الماهية المشتركة بينهما فلوا حبيب لهما بما يجوز العبران كالجسر
 والنام او الحشر او بما هو خارج عنكم كالمتنفس مثلا لم يصح لان كل منهما
 ليس تمام لجز المفكرة بينها او بين الفرس والانسان اذا انتصر لها
 على صحيفه الفاظ فاعلم ان الكلي الذار ينحصر في ثلاثة اقسام جنس ونوع
 ونصلاته او الكلي الذار ان كان مقصود في جواب ما هو في جواب السؤال
 بما هو عبارة عن الشركة اولا الخصوصية اي صفاتي كما انه يمكن مقصود في جواب
 السؤال بما هو حال الشركة لم يكن مقصود في جواب حال الخصوصية اي صفاتي
 جنس او يسمى بـ " الكلي المعمول " جنسا كالحيوان بالنسبة الى الانسان

والفرس اى بالنسبة الى افراده المختلفة فانه اذا سُئل عنهم ما جعل
 كان اليونيون يجهلوا عنه كما اعرفت عن اذن السؤال بما لم اعاذه الشياطين
 طلب لقائهم المشتركة بينهما هو اليون فقط وبكل
 اليون موليون فقط وذا اقرب ملوك وحدهم كانوا في السؤال لبعض اليون
 ان يقع جوابا عن واحد منها كما امز من اذن السؤال بما هو عن شيء ولعدة
 لقائهم المائية المختلفة به وليس اليون كذلك بل هو جزء من قيام ما فيه كل
 ولهم منها ام من الانسان والفرس فيكون اليون في السؤال عن الانسان وجده
 هو اليون اكمل طرق ومن الفرس وجده هو اليون النائم لكنهما تمام مائة
 لا يجد منها فان قلت له قدم الحيوان الذي في بيان المثلث الحمر على كالانفع
 قلت لما كانت الذات مفيدة مما يعرض عليه و المتعلقة بالتقدم او لا بالتعود
 من المتعلقة بالتأخر قدم بيان اقسام الحيوان الذي في تغيره لا قدر منه على
له جسمه ووجهه
 بيان اقسام الحيوان العرضي وتغيره لا قدر منه فان قلت له قدم البشرين
 لهما على النوع مع انه قدم النوع على الجنس في صدر الكتاب قلت تقدمه
 مهنا نظر الى ان البشرين جن، نوع وبن، مقدم على الحيوان وتقدير النوع هنذا
 نظر الى الفداء وكثرة كمان واقاتنديم الباقي وثانية ما له هنا فعلوم

بها

يحيق صدر الكتاب قال لهم زائد لا طالع حتى تناول لان المقول على كثيرين
 يعني بعد لان مفهوم الحيوان هو مفهوم المقول على كثيرين بعده الان الحيوان يدل
 على كثيرين ايجاعا ولتفهم المقول على كثيرين يدل عليه عصبا فلا يكون فائدة حتى ذلك
 الملا ومتنا سؤال وجواب لابعه هذا المقام ابراده ما دل الملة ان الملا هم
 جنس ليس يغدو الملبيات باسرها وذكر المقول لا يتعلقه به قوله على كثيرين
 ولما ذكر على كثيرين فليكون موصفا بقوله مختلفين في الماء ادان هذا الغريب
 تعرية الجنس ولا بد من تعرية من تدب فيخرج به النوع والتى الذى يخرج به النوع
 هو قوله مختلفين بالحقائق وقوله مختلفين صفة يتضمن موصفا يضره الاختلاف
 ذكر قوله على كثيرين ليكون لم موصفا او موصدا وهو قوله على كثيرين جبار ومحبوب
 بيتضمن متعلقا من ذكر المقول ليكون لم متعلقا من لا يكون ذكر المقول استبعان
 ذكر الحيوان لان ذكر الحيوان الجنسية والا ذكر المقول لا اجل المتعلق للاجل الجنسية
 قوله متعدا متناول للجذريات والكلمات ثم امانتاولة للكلمات فقط
 لان الكلمة يحصل على الانفراد باتفاق انسان جيد فالحيوان كلها يحصل على افراده
 وهو افراد انسان واما متناول للجذريات فذلك المعنون ويعمل على اصرار بحسب
 الفاصل مجازا واغاثا على ظاهر لاش الجذر الحقيقي لا يكتفى بنقلولا

رجموا على اسفل اهلها بالحقيقة بلا المحول بالحقيقة هو المنهى عنه الذي يحمل
بالثواب فإذا قولنا له ذكره مذموماً بزيادته صاحب المعرفة ولهذا المعلوم
كل واحد فرض أشخاصه في شخص واحد قال قوله مختلفين بالحقائق بمحض
الشمع **قول** بمحض بعده القيد يعني عن عز الدين الجوزي **قول** أن النوعان المترافقان
للناس وإنما هذان الفرس والناتور للنار وحوافلها أو حواضن الانزعاج لكن ملكان
القيد الآخر يعني قوله ز جواب ما هو بمحض الفعل أو المخواض متعلقاً به سواء كانت
الفعل أو فعل الأ نوع والاجتناس والمجزأ من متعلقاً به سواء كانت حواضن
الأنواع أو الاجتناس ملئاً **الثبات** أخراج الجملة أو أخراج الفعل أو المخواض
متعلقاً به أو إلى القيد الآخر وإنما الفرض العام متعلقاً بذلك بمحض الأ بالقيد
الآخر فلا يكون منه لتخفيض الدعوى بعده القيد بالشمع حكمه **قول**
ز جواب ما هو لتو ذلك بعض الهميات الباقيه اعني الفضل والخاصة
للايقال ز جواب ما هو بآن جواب او شئ هو اما الفضل فنوجواب به شئ فهو
ذ جوابه وذاهه ولما كان الماء فنوجواب او شئ فهو عرضه والبعض
الآخر اعني العرض العام لا يقال في الجواب اصلاً او لا في جواب ما هو لأن
جواب ادن شئ فهو قاتل لذكرك الفضل والخاصة متولين في جواب ادن شئ

هو لم يكُن مقولاً في جواب ما هو ذكر للاشتراك لما كانا مميتين بما يهمان
أو خاصة لهما كأنماقول في جواب أدنى مما هو ذكر للاشتراك لما كانا ماهيّة مختصة ولا
ماهية مشتركة بما كانا مهتملاً أو خاصة لهما كأنماقول في جواب ما هو فاعل في الماء
ما ليس في الماء من العلّة لا يكون مقولاً في جواب ما هو ولا في جواب أدنى مما هو
قلت إن العرض العام لما كان لم يكن ماهيّة ولا مميتة لما هو عرض عام له لم
يكون مقولاً في جواب ما هو ولا في جواب أدنى مما هو موقول قوله قول لا ذاتي لبيان
الواقع لللاحذار عن شيء قال وإن كان الذائق مقولاً قوله هذا إشارة
إلى القسر المثار من الذائق وهو النوع وهو ما يكون مقولاً في جواب ما هو بحسب
الشركة والخصوصية معاً سمي هذا القسر من الذائق النوع مثاله كالإنسان بالنشوة
الإدارية الشخصية من زيف وعمرو وركب وغير ذلك من الأفراد لاشد إذا سُريل
عن هذه الأفراد على سبيل الاشتراك بيان يقال ما هي كأن الجواب الإنسان ثلاثة
السائل طلب الماهيّة المشتركة بينها وبين الإنسان فالإنسان يكون جواباً عن هذا
وإذا أفرد الأفراد في السؤال بيان يقال عن زيف فقط وعن عمرو فقط كان الجواب
أيضاً الإنسان لأن اشتراك عن الأفراد على سبيل الانفراد طلب الماهيّة المختصة
بكل واحد واحد والماهيّة المختصة بكل واحد واحد واحد هو الإنسان فتقى نعمان

من هذا النوع يكون مقولاً في جواب ما هو بحسب الشركة والخصوصية معاً
إن قيل أن مقولته النوع في جواب ما هو بحسب الشركة و مقولته بحسب
الخصوصية يستلزمان واحداً فكذلك يصح قول معاً فالجواب عند آن المراد
بـ **شُورٌ هَذِينَ الْوَصِفَاتِ** أعني كونه بحسب كونه مصدراً مقولاً في جواب ما هو
مع بحسب الشركة وكونه بحسب كونه مقولاً في جواب ما هو بحسب الخصوصية
للتوع في زمان واحد لأن المقولتين في زمان واحد **إِلَّا وَيُسْرِيَّا شَهْرَكَانِ**
مقول على كثرين مختلفين بالعدد **لَا** الكلام هنا كالكلام هناك
فإن قلت لا أخرج العرض العام بالقيد الأخير مع أنه يخرج بالذاته بخرج به
الجنس قلت أزيد أن يخرج فسم العرض أعني المخاطة والعرض العام بقيد العدد
وهو القيد الأخير فلن قلت لـ **فِي دُوْلَةٍ مُخْتَلِفَيْنِ** بالعدد انت الأفراد بقوله
دون المخاطة قلت لـ **وَلِمَ يَقْيِدُهُ لِدُخُولِ الْجِنْسِ** فـ **تَعْرِيفُ النَّوْعِ لِلْجِنْسِ**
يكون مقولاً في جواب ما هو على كثرين مختلفين بالعدد أي هنا كالحيوان
ـ **أَنْ جَوَابَ مَا يُبَدِّلُ عَمَرَهُ** وهذا الغرس رد على الفرس وإن كان مقولته بحسب
ـ **أَنَّهُمْ جِنْسٌ**
ـ **بِتَقْيَالِ السَّوَالِ عَلَى الْحَقِيقَةِ** في المختلفين وبحسب المتفقين بحكم الواحدة
ـ **أَوْ إِنْهُمْ لَا يَرَوْنَهُ** إقرار بذلك شروع في التصر الأغير من الذاتي

ولابدَّ هنا بآية الشرع في القصود من معرفة قاعدة وهي أنَّ السؤال باهٍ شجاعاً هو
على ثلاثة أقسام أحدهما لا يزيد على آية شجاعاً وهو قيد وثانيةها أن يزيد عليه قيد وهو
وزانه وثالثتها أن يزيد عليه قيد هو في غير صيغة فأنَّ كان الإفْلَ كأنَّ الجواب بسماحة
سواء كانت فضلاً أم قرباً أو بعيداً أو خاتمة كما إذا سُئل عن الإنسان بأني شجاعاً هو
يعني أن يقال إنَّ الجواب إن شجاعاً أو حثاً أو صاحب حثاً لأنَّ كلامهما يحيى فعن
غيره في الجملة وإنْ كان الشاعر يكفل الجواب بالفصل وهذه لادة المميز الذي هو
الفصل القريب للغیر كما إذا سُئل عن الإنسان بأني شجاعاً هو وزانه يعني في الجواب
إن يقال إن شجاعاً ولا يضع أنه صاحب حثاً وإنْ كانت المرة الثانية كأنَّ الجواب بالخاتمة وهذا
كما إذا سُئل عن الإنسان بأني شجاعاً هو في عرضه فالجواب عنه خاتمة كما أنه كذلك.
إذا عرفت هذه القاعدة فتقول الذاتي الذي لا يكون مقوياً في جواب ما هو مولى
يكون مقوياً في جواب آخر شجاعاً هو زانه هو الفصل ولما كان في تقدير بل في جواب
آخر شجاعاً فهو زانه سرعان خفاجاً فسره بقوله ما يميز الشجاعي الذي من هذا
التفسير عرفت أنَّ لما يهين له الفصل وجيب أن يكون له أجنس وهذا
عند المتقدمين وأقام عند المتأخرین في جوز تركيب المباحثة من أمرين متباينين
لما منها فحلاً لها وهذا الاختلاف يعني عملاً امتناع تركيب المباحثة من أمرين

مساواة بين معاذ المتنبي وجوازه عند المتأخر بـ **قال** ولو قاله او في الوجود
ايضاً لا اقول ادلولاً صلحب المتنبي او في الوجود بعد قوله في الجنس لكونه قوله
اشمل الدخوا الفعل الذي يميز الشيء عما يشاركه في الجنس كفصل الماء
والسماء والفصل الذي يميز الشيء عما يشاركه في الوجود كجزء الماء
المركبة من امررين متساوين او امور متساوية ونفس المقول في جواز المتنبي
هو زراعة كما اذا فرضنا ان الماء يميزه بمحنة من نوع **دُوَّج** متساوياً بان الماء
كان لا منه ما يميز الماء اي ما يشاركه كله او العود **دُرْبَن** على بطلان
ترك الماء **الاتفاق** **استدل** على بطلان ذلك بان يقال لو ترك ما يميز حقيقة
من امررين متساوين فما كان لا يحتاج احد الامررين الا اخر وهو من جهة
وجوب احتياج بعض بعضاً **الماء** **الحقيقة** الى البعض ليعمل كل الماء **ما يكتبه**
او يحتاج فما احتاج كل واحد منها الى الآخر يلزم الدور وهو توقيع الشيء
على نفسه وانه مع اي معاذ المتنبي ادعها الى الاخر دون الغر اليه
يلزم الترجيح بلامتحن لانهما ذاتيانت متساوين فاحتياج أحدهما
إلى الآخر ليس أولى من احتياج الآخر اليه **ف** **نعلم** **هذا** **الآن** **عليه**
ان يذكره **الغ** **دو** اختلف الشيء منهانا وقع في بعضها ان يذكر وفي
البعض

البعض الآخر لا يذكر والآخر معاذ المتنبي وجده اتفاقاً على الافلاطون مع الاعتراف
فلا يزيد المصنون على هذا ادعاً على تعمير المأكولا بالجنس بنا، على بطلان تركيبة
الماء فيه من امررين متساوين ان يذكر الجنس او لفظ الجنس وتعريف الفصل
وهو قوله كل ما يقال عليه **الشيء** **الكم** **اذكره** **في التفسير** وهو الذي يميز الشيء بما
يساركه و**الجنس** **ليلزم** **التفصير** **راجح** **بنسبته** **عما** **هذا** **الوجه** **في الافلاطون**
انه لما كان الماء متساوياً له هنا لا يذهب من ذهب الى ان الفصل ما
يميز الشيء وزاده عن ما يشاركه مطلقاً اعنده من ان يكون من الجنس او في الوجود
بنا، على جواز تلك الماء الماء وتعريف الفصل ولم يذكر فيه لفظ الجنس
سماه الكتاب ومنه من ذهب الى ان الفصل ما يميز الشيء وزاده عن
يساركه و**الجنس** **بنا**، على بطلان تلك الماء الماء و**ذلك** **في تعريفه** لفظ
الجنس فقال انه لا يقال اعلى الشيء في جواب اثره هو ذاته من جنسه
اراد المصانع بـ **يشير الى المذهبين** وذكر لفظ الجنس في التفسير اشارة الى المذهب
الثاني وذكره في التعريف اشارة الى المذهب الثالث **الوجود** الثاني، ان المصنون اختاروا
المذهب الثاني، فذكر لفظ الجنس او لا يذكره ثانياً المأكولا بدلة سياق
الكلام عليه فلا يلزم التفصير و**اما** **الثانية** **فيكون** **محمد** **الاعتراف**

وَلَابْدُ لِمَنْ قَرَأَهُ أَوْ مَا يَعْتَدُ لَكِبِ الْمَاهِيَّةِ مِنْ أَمْرٍ إِنْ شَاءَ بَنْ لِلَّذِكْرِ
جَنْزِهِ التَّغْرِيْبِ وَالْتَّغْرِيْبِ كَمَا رِبَّكَسْ وَالرَّسُولُ اللَّهُ لَا يَحْتَرُ زُبُّ عَرَبِ شَيْءٍ
وَاجْبَعَ عَنْهُ بِالْجَمِيعِ الْقِيَدِ الْمَذَكُورَةِ فِي التَّغْرِيْبِ لِأَجْبَعِكَبِيْنَ لِلْمَاحِرَاتِ بِلِحْوِزِ
أَنْ يَكُونَ بِعِصْمَهَا بِبَيْانِ الْوَاقِعِ كَمَا مَنَ وَمِنْ هَذَا الْتَّغْرِيْبِ عِرْفَتِ أَنَّ الْمَيَارِيْبِ
أَبْدَلَعِيْلِ التَّغْرِيْبِ عَلَيْهَا قَالَ لِمَنْ جَنَّ لِلْمَيَارِيْبِ افْوَأْنَ قَلْتَ مَا لِبِ
أَنَّهُ قَالَ فِيْمَا سَبَقَ أَنَّ الْكَلْمَانَ زَادَ عَنْهُمْ فَإِنْ جَنَّ فَلَدَ لَذَّةَ بِحْتِمِ الَّذِيْكَوْنِ
قُولَّ بِقَالَ لِدَفْعِ التَّوْهِمِ لِلْجَنِيْبِ لِأَنَّ النَّاطِيْرِيْنَ ذَكَرُوا أَنَّ النَّصْلَ عَلَيْهِ لَحْيَيْنَ
الشَّوْعَ مِنَ الْجَنِيْنَ فَكَانَ فِيهِ مَظْنَةً أَنْ يَتَوَهَّمَ أَنَّ النَّصْلَ لَا يَنْتَالُ وَلَا يَحْتَرُ عَلَيْهِ
لَا نَعْلَةَ لَا يَنْتَالُ وَلَا يَحْتَرُ عَلَى الْعُلُوِّ افْوَأْنَ وَالْأَفْوَأْلُ هُوَ الْعُرْفُ الْلَّازِمُ اه
قُولَّ لِامْتَنَاعِ أَنْ تَكَالُكَهُ مِنَ الْمَاهِيَّةِ سَوَاءً امْتَنَاعِ التَّكَالُكَ عَنِ الْمَاهِيَّةِ مِنْ جِبْثِ
هُوَ هُوَ كَالْمَاهِيَّةِ بِالْقُوَّةِ لِلْأَنْسَانِ وَالْفَرْدِيَّةِ لِلشَّلَفِ لِوْعَنِ الْمَاهِيَّةِ الْمُجْوَهَةِ
كَالْشَّوَادِ الْجَنِيْبِيِّ لِأَنَّ الشَّوَادِ لِيْسَ بِلَازِمِ الْمَاهِيَّةِ الْجَنِيْبِيِّ هُوَ هُوَ الْدِ
لَحَانُ كَلِّ أَنْسَانٍ أَسْوَدُ وَلِيْسَ كَذَلِكَ قَالَ وَالثَّلِـ العَرْضُ الْمَغَارِقُ إِلَيْهِ
قُولَّ لِامْكَانِ الْمَغَارِقَهِ سَوَاءً وَقَعَتِ الْمَغَارِقَهِ بِالْفَوْلِيْرِيْعَا كَمَفْرَهُ الْوَجَلِ
أَوْ بِسِيلِيَا كَالْشَّيْبِ وَالشَّيْبِ أَوْ لِيْقَعِ امْلَا كَالْفَرَاقِ الدَّائِمِ كَذَلِكَ يَكْرِزُ عَلَيْهِ

四

وكان ذلك في الدائم لكن يمكن غناه **فـ** قوله فقط بخرج الجنواه **فـ** قول
وكذا بخرج فموم الاجناس كالحسنة الحيوان والثاني للجنسين ثالثاً بـ
الابعاد الثالثة او الطول والعرض والعمق للجسم لكن لا يخرج فمولاها نوع
كالناظر وانما مدل الناظر **فـ** اما النوع فخرج بالقيـد الآخر وهو قوله
عـرضياً فـلذلك **فـ** مـسـند اخراج الفصل وجـمعـاً اليـه **فـ** قوله **فـ** يـسرـ العـرضـ
العامـ بـاـشـهـ كـلـيـ يـقالـ **فـ** قـيلـ عـلـيـهـ قـدمـ مـرـاـتـ عـدـدـهـ انـ العـرضـ
اـعـيـامـ لـاـ يـقـالـ فـيـ الجـوابـ اـمـلاـ وـهـنـاـ حـكـمـ بـاـشـهـ مـقـولـ **فـ** اـيـ هـذـاـ الاـسـاقـضـ
صـرـحـ وـجـبـ عـنـدـ بـاـشـعـاصـ مـرـاـتـ عـدـدـهـ كـاـنـ نـوـانـ يـقـعـ فـجـوابـ عـاـهـوـ
وـفـيـ جـوابـ اـيـشـيـ هـوـلـاـشـهـ لـيـسـ فـيـ المـاهـيـةـ وـلـاـ جـزـءـهـ اـلـخـافـتـهـ
وـمـاـ حـكـمـ هـنـاـهـ وـهـوـ كـوـرـهـ مـقـولـ لـاـ مـحـولـ اـعـراـدـهـ لـكـوـنـهـ مـقـولـ لـاـ جـنـيـهـ
ـهـاـلـهـوـارـ فـيـ جـوابـ اـيـشـيـ هـوـ فـيـكـرـتـ المـحـكـومـ بـهـ هـهـنـاـعـيـرـ المـحـكـومـ بـهـ
هـنـاـكـهـ فـلـاـ يـلـزـمـ اـتـاقـيـضـ لـوـدـمـ اـتـيـادـ المـحـولـ وـهـوـ شـرـطـ فـيـهـ كـمـاـ يـجـبـ **فـ**
يـقـالـ عـلـيـهـ اـعـمـاـتـتـ حـقـائـيقـ مـخـلـقـهـ بـخـرـجـ الشـوعـ وـالـفـصـلـ وـالـخـافـتـهـ اـهـ اـنـ
خـرـجـ الشـوعـ بـهـذـاـقـيـدـ مـعـلـقاـهـ كـذـلـخـرـجـ فـمـيـلـ الشـوعـ وـخـافـتـهـ رـاـزـ فـمـولـ
الـاجـنـاسـ اـعـنـ الفـمـوـلـ اـبـعـيـدـهـ لـاـنـوـاعـ فـيـخـرـجـ بـالـقـيـدـ اـلـخـيـرـ وـاـقـاـخـوـاضـ

الاجناس فلا يخرج عن تعریف العرض العام لكونها عرض اعماق بالتشبه
اللانفع ولا يدخل في تعریف المخاضة لكونها غير مقوله على ما تتحقق حقيقة
والحده فقط فان اردت دعائنا شرط ذلك فارجع الى المصطلحات قال
وكون هذه التعریفات للكلمات اقول ان كون هذه التعریفات المذکورة
رسوما للكلمات كما قال المصنف الجميع وبرسمينا اد بنى على امكان
ان يكون لها كل الكلمات الخرفا هناء وحقائقه وان تلك المعنونه
وهو التعریفات التي ذكرت من قبل الكلمات الخرس ملزومه اي
ماهنيات ملزومات متساوية لها ولذلك المعنونات المذکورة المهمة
فيكون تلك المعلومات لوازم متساوية للماهنيات الممكنة فيكون
التعریفات المذکورة تعریضا باللوازم المتساوية فيكون رسوما لاحد وادى
الحقائقها احد ولاما هناء للخس ورا هذا المعنون ضرورة ان الانفع يكتفى
الحيوان بحسب الاكوت به مقولا على اكثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب
ما هو وكون الانسان نوعا الاكوت به مقولا على اكثيرين مختلفين بالعدد
دون الحقيقة في جواب ما هو وقول على ابي الباقي وقد يقال افهام
هذه التعریفات رسوما لات المقولية عارضه والتعريف بالعارض

رس و ذلك لأن الجبر في نفسه هو المكان الذي يختلفون بالحقيقة بسواء
تقى عليهما أو لم يقل و إن المقولية فمما يعرض لهم و قيل في رد المحتوى
بشهادة العارض بالمعنى عرض فإن المقولية عارضة لغير الصفع الذي هو
معروض للجسر المنصوص على ذلك كلاماً لكن المناسب ذكر الفرقين
أو **المناسبت** على تقدير امكان أن يكون لها ما هي أبعد و لا ذلك
ذكر التعريف الذي هو اعتراف بالذرة والرسوخ لاش عدم العلم باشتراط حدود
اول عدم العلم باشتراط تلك المفهومات حدود للجسرا ع لا يرجح العلم باشتراطها
بالمفهومات رسم لها باب بوجب عدم العلم باشتراط رسم و اثبات الموجب
للعلم باشتراط رسم هو العلم بعد كونها حدود **للهيأة** العلم ينقد
القياسين احداهما القول الشارح **لـ** العلم المنصور مطلقاً وهو عمل
صورة الشيء والعقل ينقد القياسين احداهما القول الشارح والآخر
المحنة وكذا المعلوم ينقد القياسين احداهما معلوم تصوره والآخر معلوم
تصديقه ومجدها ايضاً ينقد القياسين مجهولة تصورها ومجدها **شبيه** ينقد
والعرض من المتحقق بالتحصال بالمهمولات فاكتساب المهمولات التي ينقد
ثما هو بعدها الشارح و يسمى ايضاً بالتعريف أفالقياسين بالقول فالذان

الوجود بالذاته وال وجود في نفس

القول هو المركب والمعرفة مركب كل ما عند قوم و عذلها عن الغربين
والصحيح هو الوجود باخراج فلسفة وابن راهيم فهو مفهومات لا شيء
وحقائقها وبحكمها الجھولات الصديق اغاثة على حق وستقر عليها
بغضله فنظرت صدقها في القول الشاج او في المعرفة ولكن منها مبادئ يتوافق
عليها فبادره القول الشاج المفاتيح المفاتيح المفاتيح ومبادىء المعرفة القافية
واحكامها ومن هذه اعترفت وجه تقدير باب المفاتيح عرابي القول
الشاج وغايتها التقدير القول الشاج على المعرفة فلات القول الشاج
تصور يخفي ان لا يعتبر معه الحكم والمعنى تصور يعتبر معه الحكم والمعنى
الحضر مقدم على التصور الذي يعتبر معه الحكم صبا فقدم وضعى ايا وافق لوضع
الطبع ^{الطبع} عزيز الرسول ^{الرسول} لأن الرسول لا يدل على ماهية اليقين وحيث
ويوجهه ذاته وهي مابه الشيء فهو هو كالمعبان الثابت بالذمة
الإنسان بذلك ماهية الشيء عن جميع ماعداه ^{قلنا} فالسلسلة
عن الحدود الدال على ماهية الشيء وفيه نظر لا شدد الحول في نفس
الحدث فرد من افراده قالوا ما ان للديجان كذلك بل ان ديجان اثبات
السلسلة غير لازم لات معرفة المعرفة من حيث هي وغير محتاج الى المعرفة
ذكرا ^{ذكرا} الوجود بالذاته

آخر
أجزاء البداهة اجزائه او تكون لها معلومة بالحسب ^{وأثباتات} السلسلة
همنا انها هى الامر الاعتبارية واتسلسل فيها ليس بمحاجة لان الشيء
يقطع بانتقطاع اعتبار المعتبر ^{وال} هو الذهن يدرك عن جسم الشيء
ونصله القريبين ^{او} الجنس اما قريب او بعيد لانه ان كان الجسد
عن الماهية وعن بعض ما يشاركه الماهية فيه او في ذلك المجهول عن
الجواب عنها وعن كل ما يشاركه فهو اخر القريب كالживوان بالنسبة الى
الانسان فان الجواب جواب عن السؤال عن الانسان والنفس وهو الجواب
عنه وعن جميع الاشياء مشاركة للانسان في الماهية وان كانت الجواب عن
ماهية وعن بعض مشاركتها فيه غير الجواب عنها وعن بعض الاشياء
 فهو نفس بعيد كالجسم القائم بالنسبة اليه فان انباتات واجهات
مشارك الانسان فيه او في الجسم القائم بالنسبة اليه لكنه اهجر
الشأن يكون جوابا عنه وعن بعض مشاركاته وهو مشاركات النباتية
ولا يكون جوابا عنه وعن بعض مشاركات الآخر وهو مشاركات اليعونات
بالجواب عن وعن مشاركات الماهية الجواب وانفصل كالجنس
اما قريب او بعيد لان الفصل انتهاز يغير الشيء عن جميع مشاركته في جنر

القريب فهو فمه قريب كان طلاق للإنسان فاشه يغير الإنسان من حيث
مشاركته في الحيوان كالصهايل للغرس وإن كانت يعترض عن مشاركته في
العنسيد فهو فصل بعيد لا يتواءل الإنسان والغرس فاشه يغير كل ذلك
منها عن مشاركته في جسم النامي وهي البناءات فالحيوان للنطاق يكون
حذاء للإنسان والجسم النامي الناطق يكتسب حذاء ناقصا له فإذا
سلأ عن الإنسان عما هو وجيه بشهادة جسم الناطق له فهذا الجواب
ذلك لعدم معايير للسؤال بما هو ولا شرط لما هو وما يطلب به
فهم ما هيئه الشيء والجسم الناطق ليس عملاً ماهياً للإنسان الدهر الذي
ان يقال مقصود الشارح مجرد التمثيل للفهيم لا اتهام كذلك في نزاع الأمر
ولما من جنح البني وخفافه اللازم ف إنما قيد المقادمة باللازم لمعنى
التعرى بالخافية المفارقة لكونها أحق من ذه الخافية والتعرى بالمعين
غير جائز ف إنما شرعاً قد يرميه عريض الافتخار ف قوله ما شر
عما قد يرميه بخرج الماشي على الأقدام الاربع كالغرس والبر وغيرهما قوله
عريض الافتخار يخرج على عريض الافتخار كالصهايل وقوله باه
البشرة أو كشفوا البشرة بالشعر وقوله مستقيم القامة يخرج ما هو
بhair الشعر يخرج ما هو سوء البشرة بـ
منين

متحى القامة كالابل والقرس وغيرهما فلتا تلاضحك بالطبع المتعجب الجي للأنس
وخرج غيره قال لما فرغ من الشارح شرع في الجهة قوله كما اشتق القول الشارح
مبادر بعوقن هو على ما واجبه تقدمها عليه وهي مباحث الذهاب المخولة تكتب
المعرفة بعد منها كذلك الجهة مباديه تكتب هي منها وبرفق معرفة الجهة
على تلك المبادره وهي مبحث القضايا فلذلك فرمها على مبحث الجهة ولما
لما الجهة مركبة من القضايا كل الشرع والقضايا يشرعن على الجهة لاث
الشرع في الغياب ثم الشرع في جزء من الجهة وذاته لما فرق عن التول الشارح
اه اشار قال ان المطلب الاعلى من التصورات القول الشارح والمقصود الاقصى من
التصديقات الجهة والمراد من القضايا لو تعرى الجهة ما فوق قضية واحدة
ليتادوا التعرى في الجهة التي هي المركبة من القضيتين وكذا لاجمع يستعمل في
التعريفات في هذا الغرض كما في القضية الملفوظة اذ ديني ان القضية تتخلق
ثاره على الملفوظة كزيد قائم وتعلق ثاره على المعقولة وهو في غير عنده بزيد
فأيهم اتفا بالاشتراء الذي يكتون عليه القضية موضوعة كلها او بالحقيقة والجاز
يكون لهم موضوعة لاحد هم ادوات الاجر فاللاقى بما على الموضوع لحقيقة وعلى اليقين
لعلاقه بينهم ايجاز والثان او لان المعتبر هو القضية المعقولة واما الملفوظة

فإنما اعتبرت لدلالتها المعقولة فتبينها في تسمية الدول بالدول
لذلك لفقد القوالي بطل سعاد الملعون وهو معمول (فالقول الملعون يعبر عن التسمية المعقولة
المعقولة فإن قلت زبادة لفظة في قوله كما في التسمية الملعونة فزبادة كما في تسمية
المعقولة لا ينبع عن سماحة لأن الله يلزم من يكون النبياً أهلاً للفوز فليست المفروضات بغير دليل
الله تعالى وهو لفظ المركبة ومفهوم العقلي المركب والنظر في ذلك يقود من افرادهما فلما
يلمع أن يكون النبياً أهلاً للفوز فالإجواب على المخالفة **أقول** إن المسواء كانت
الآقوال المعاذنة أعني بأبي كرزيد قائم وقام زباداً واستشهاداً بما ذكره في بحث
والانظر وسواها كانت الآقوال المعاذنة اصحابه كغلام زباد وغيره
كالحيوان الفحاه ولأنه من الآقوال الشائنة ما يفيد المخالفة فإيجاده يصح التكذيب
عليها من الغير الشام عكس هذا **الفصل** يترتب عن الآقوال المعاذنة
توبيخ التعمديه والتکذيب بغيريات في الخبر دون الاستشهاد والقول الشافع
لأن صدق القول مطابقة للكلام الواقع وكذبه عدم مطابقتهم ولا الحكم في
ونفس الأمر في الاستشهاديات والتقييد بذلك قال وفيه ينظر **اقرأ** [وجه النظر
إن بعض الحيلات وهو قولنا زباد ابن قائم وزيد فما يحضره زيد ليس بعالي
والحيوان شافع ينتقل بدل قدميه خرج عن تصرير المولى عليه فلا يمكن تبرئها
جامع

علم بالافراد ودخل في تعریف الشرطيات فلا يكون يوماً عاونه وجوب
ان يكون الحد مجامعاً معاً مذاخلي واجب بار المراقب المفرد في تعریف
المحلية المعرفة ان يكون بالفعل كزيد قائم او بالقوة وهو الذي يمكن ان يوضع
امفرداً موضعاً والا املاً في القضايا المذكورة وان لم يكن مفردات بالفعل الا
انه يمكن ان يعبر عنها بالفائق مفردة واقلها اذ هذَا ذاك واموضع محول
الغير ذاك بخلاف الشرطيات فانه لا يمكن ان يعبر عن املاً فيها بالفائق مفرونة
فلا يقال فيها اذ الشرطيات هذه بتفصيل تلك التفصية بل يقال ان تحقق
هذه التفصية تتحقق تلك التفصية والمتصلة ولما ان تتحقق هذه التفصية
او تتحقق تلك التفصية والمتصلة وهي ليست بالفائق مفردة وفيها نظر
لانه يمكن التعبير عن طرق الشرطية بمفردتين واقلها ان يقال هذَا معلوم
لذاك في المتصلة بذلك معاً لذاك والمتصلة فدخل الشرطيات وتعریف
المحلية بناء على الجواب المذكور **ل** كقولنا ان كانت الشرطيات مطلقاً فانها
موجو **ل** فانه حكم في هذه التفصية بصدق قفيته وهي الشهاد موجود
على تضليل سدق قفيته اخر وهي الشهاد مطلقة فان قلت ان طرق الشرطية
ليست بقفيترين لان اداة الشرط تخرج بهما عن ان يكونا قفيترين

قلت هما وان تكون انتقين بالفعل لكنها قفيت بالقرنة القرية من العدل
كقولنا يسوان كانت الشفاعة فالليل موجود اتو افانك قد حكت
في هذه القافية بسلب صدق القافية وهو الليل موجود على تقوير صدق قافية
اخرين وهي الشفاعة **فلا** كقولنا افان يكون العذر زوجا اقول
فانه حكم فيها باش كوي العذر زوجا ينافي كونهم فردا يسر امان يكتبه
الاشخاص اسوداه اقول **فلا** كحكم في هذه القافية بسلب النافع
يكون الاشخاص اسودو ينافي كونه كاتبا فانه جوزان يكون بود كاتبا
وان لا يكون اسود ولا كاتبا او سمية المثملة بالشرطية ظاهرة لاشئتها
عاءدة الشرط واما سمية المثملة بها فالشافتها المثملة وانفردت
برسم ايتها مركبات من القافية ففيكون معنى الشرطية في المثملة حقيقة
وق المثملة **بجا** **الجزء** الا اقل او المحكوم عليه او ما فسر
الحلبة والشرطية شرع الاشخاص المحببات واما قدم مبحث المحببات على
مبحة الشرطية لاشئها اقل اجزا، **باثبة** **الشرطية** وما هو اقل جزء اولى
بالتفصيد وتدبرت ان للقافية طرقين احدهما المحكوم عليه والآخر المحكوم
وبسم المحكوم عليه في القافية الحلبة موضوع عالاش اثنا وسبعين لاد الحكم عليه

بنجاش ايجابا او سلبا وهو المحكوم به المحكوم به بنها اى الحلبة بسم المحكم
لانه امثلوضع لان بخلاف على بنجاش وهو الموضوع وعلم انه لم يدار من العد من يوم الارض
ومن الحال المفعم حتى اذا قيل للانسان حيون ان كان المقصود من الانسان
البراء المتشكرة من زيف وغزو وغيرهما ومن العيون مفخومه وله جزء
نام حناس سخر كبالا رادة وللحليلة جزء اخر وهو الشبة التي يربى
بسبي المخل بالموضوع وتنقسم نسبة حكمه **ولا** يذكر المصلحة الجزء الاخير
وهو الشبة الحكيمية ولابد منه لما يزيد اذ يبيان المصلحة ملبيه نكتة
القافية الاحلبة والشرطية واسمه ذكر ملبيه بسر الاطراف بين فان قلت
لم يذكر هذا الجزء الاخير ففيما ينطبق قلت لان ذلك الجن بحده كثير انتوسك
النصر ذكر ما هو اكثرا ذكرها **انت** **القافية** ثانيا الى موجبة وسائلة اولا
هذا تقييم ثالث للقافية لانها انتقسم اولا الى الحلبة والشرطية وثانيا
الموجبة وثالثة لاد الحلبة ت分成 القافية وعائدة الحلبة تتقسم اولا
باعتبار الشبة الحكيمية او الموجبة وثالثة والقسمة الاولى **للتفسير** القافية
والقسمة الثانية للقافية فيكون الانقسام الى الموجبة ووسائلة النساء
ثانية للقافية فان قلت فعلى هذا يلزم ان يكون القسمة الثانية للقافية

الشأن الشرطي من قبل الشملة وتفصله وان يكون انقسام المحبة الى الموجة
والسائلة قسمة ثالثة لما فلت هذا هو الفاصل لكن الشاعر ما نظر الى المكان
اندرج الشرطية فـ **هذا التقسيم** لانه يمكن ان يقال القافية اما وجبة او
سائلة لانه ان كان الحكم في القافية بالايقاع فابحاب وان كان بالاستغص
فسلب والعدم امكان اندرج المحبة فـ **ذلك التعبير** وهو انتقاص الغرابة
الشخصة والتفصل مع انصراف ذكر القافية **وتقسيم الثانية** هو تقسيم القافية
الموجية والسائلة دون الاول وهو انقسامها الى الشملة وتفصله جعل
الانقسام الى الابحاب والسلب قسمة ثانية للقافية دون الانقسام الى الشخصة
والتفصيل **هذا** وان كانت حكمابان يقال الموضوع محولا له **غير**
بعض الفاسدين ان القضايا اسأدبية تكون انسان تجر وكتون الله
من انسان بخواص خارجية عن دليل وجده وهذا الحصر والتركيز الى التكذيف
البارع ان عدم حز وجعلها ظاهر على من لم يدلي بممارسته في هذا العلم **غير**
بعض اذاريد الدليل **فيديع** بـ **فنا** اذان تلك النسبة ان كانت حكمابع
بان يقال الموضوع محولا كما زاده الشيبة **فلا** او لا واحد من القافية الموجة
والسائلة اقول **هذا تقسيم** لقافية المحبة باعتبار الموضوع وبيان اختصارها

باعتباره

باعتباره وثالثة اقسام مخصوصة ومحمورة ومهملة وذلك لانه ان كان يذهب الى
وقافية المحبة المداولة والعلوم شخصا عينا او جزئيا تحقيقها فالقافية
مخصوصة وشخصية ووجه الشبيه والمغال **كميئها** ظاهران عن الشرح
وان لم يكن موصوع المحبة مخصوصا او جزئيا بل يكون لم يغاير معينه فـ **ان**
يكون كيئه افرادا موضوع افراد بين ان الحكم بالایجاب والتنبيه **الا**
الافراد ويعابعنهما فالقافية حصورة و سورة ايقار به التسبيحة
ظاهر منه وان لم يثبت فـ **فهملة** كـ **سيجي** **في** **السور** في المحبة الموجية
اقول **سور** الموجة الكلية لا واحد مجموع وطرزا وقاطبة وكافة والافق
واللام في معلم الاستفراة نحو انسان لي خرى يقرئه الآذين امنوا
وسور **السائلة** الكلية لا شيء ولا واحد عن لا واحد من انسان بمحض
وسور **السائلة** الموجية الموجية بعض واحد خرو واحد من انسان كاتب وسور **السائلة**
الجزئية ليس بعض وبعضا ليس كل بخواص بعض انسان بعلاقته
ليس لاعلاقته يصل الى المعنوية **ف** **وان** **لم** **تلن** **كذلك** **اه** **اتو** **ا** **و** **ان** **ل**
يك الموضع والمحبة شخصا عينا او لم يغاير معين ولم يكتب الحكم فيها
على طلاق افراد او على بعضها او ان لم يبين كيئه الافراد فالقافية سـ **سو**

مهمة بذكر بيان عدد الأفراد قال لا يقال انه اقول **محمد** الاعتراف ان القافية
الملحية اربعة اقسام لذا الحكم في القافية الحالية اما على طبيعة الموضوع عما كان سائلا في
الحيوان جنس والثائق فضل والفصاحك خاتمة والماشي عرض عام فلذا الحكم
في هذه القافية على نفس طبيعة الموضوع لاعمال افراده فان كان على القافية فالقافية طبيعية
وإن عدل الاعتراف فاعملها فرد معيز بولاذ الا قدر شخصية واشكنا اما ان يُبيّن كيّنة
الافراد او الافتاد لمحضه والتغير ملحة فلا يهدى حق المعرفة لخرج الطبيعة
عند وعقم الجواب لذا الحكم في القضايا المعتبرة في العلوم والفنون الطبيعية
يعتبر في العلوم لذا الحكم في القضايا المعتبرة على الافراد والحكم في الطبيعة
على الطبيعة والطبيعة ليست من الافراد محظوظها عن التجميم لايخله بایغفل
هذا الحكم في الملحيات واما في الغير طبقي فتقول القافية الشرطية تسوى كانت
مشتملة او منفصلة اما ان تكون كلية اذا كان النطالي لازما للهبة لهم في المشتملة
للمرورية او معاند اليه اذ في المفصلة العنادية تزييع ما زمان وعليه دفع الموضع
او الحوالا الممكنة الالتجاء مع المقدم نحو كل ما كان زيدا انسانا كان جينا
والمعنى ان لم يتم الحيوانية للإنسان ثابتة تزييع الازمان وان ذلك الارتداد متحقق
على جميع الاحوال التي امكن اجتماعها مع وضع انسانية زيدا مع حال

شأنك

انسانية مثلكونه قائم او قاعد او غير ذلك مما لا يتنافى به مثال المشتملة
واما مثال المفصلة فهو قوله نادينا ان يكون العدد زوجا او فردا والمعنى
ان معاندة الفردية للمرورية ثابتة تزييع الازمان وان ذلك المعاندة متحققة
على جميع الاحوال التي امكن اجتماعها مع المقدم وقرار عاد ذلك الجزئية المشتملة
والمعنى كقولنا قد يكون اذا كانت الشيء حيوانا ملائما انسانا لذا الحكم بذلك
الانسانية انها هو ملائمة مع كونها ملائمة قد يكون اذا كان يكون لها ذاتي اعما
وإقاما يكون جاهلا وكتقولنا قد يكون اذا كان يكون الشيء ملائمة واقرار يكون
الميل موجودا او افراخه من الشرطية فتزييع بعض الازمان والاحوال كقولنا
ان جنتي اليوم اكرمتكم واما اهلا لها فبها للازمان والاحوال كقولنا ان
كان الشيء مالك فالنهار موجود وكتقولنا العدد اما نفع او فردا والخاصاته
ان كان الحكم بالانفعال وبالانفعال الشرطية عارض معين في زمان معين ففي
مجموعه ولذا فان يُبيّن كيّنة الحكم بانه مطبع او ضائع او على بعضها فهو محض
والمعنى قوله و سور الموجة المائية في المفصلة كل امرته وصيغها في المفصلة
دعا و سور اسالبه المائية فيها ليس البه و سور الموجة المائية فيها ما ذكرت
وسور اسالبه المائية فيها اذ لا يكون وباد خارج التسلیخ بغير الاتجاه

الإنسان ونهاية الميراث أقول أن العلاقة بينهما من العلاقة المحكمة التي
يعلو بها علم الحاكم وإن كان هناك علاقة بينهما في نفس الأمر لاستهلاكه أمران مرتقان
في التهابات وكلما امْر واقع في التهابات لا بد له من سبب فلابد له من
اجتماعهما على معاشرة الأولى بالمرزقية فلاستهلاكه على المرزق وأما
ثانية الثانية بالاتفاقية فلم يتمكن من استهلاكه على المرزق بل على الانفاس ولعله
أن هذه النفيون للصلة المرزقية لا يتناول المرزقية المخادبة عن قولنا
إن كانت النفي طالعة فالليل موجود لعدم اعتبار صدق الشك في المخادبة
فالإدلة التي يقال إن المرزقية معا حكم فيها بصدق قافية عانت تغير صدق
قافية أخرى لعلاقة بينهما موجبة لذلك وهو متداول المرزقية المخادبة
لذا الحكم للعلاقة بصدق أن ظاهر الرفع كان المرزقية صادقة وإن
لهم ظاهر كانت مخادبة وإنما هو النفيون للاتفاقية لا يتناول (الاتفاقية)
المخادبة كقولنا إن كان الإنسان نافعاً للمخادبة صاحب لعدم صدق الشك على
سبيل الانفاس ولو قال هي التي حكم فيها بصدق الثاني على تغير صدق
المقدم للعلاقة بلا بحث صدقها يتناول (الاتفاقية) المخادبة لكن
أول فان الحكم بصدق الثاني لا علاقة بباحث صدقها إن ظاهر الواقع

بالاتفاق صادقة والاذن كاذبة **فَلَكَ قولنا العدد اما زوج واما فرد**
الاحصال العقلى وهذا القاعدة اربعة صدق المقدم والثانية معاور
كذبها معاور صدق المقدم مع كذب الثاني وصدق الثاني مع كذب المقدم **فالاول**
كاذب والاخرين صادقات **فـ لك قولنا انه الشيء اما حجر او شجره اما**
الاحصال هم هنا اربعة ايضاً الا اقرا صدقها او صدق المقدم والثانية والثالث
عدم صدقها والثالث صدق المقدم مع عدم صدق الثاني والرابع صدق ثالث
مع عدم صدق المقدم والرابع كاذب والباقي صادق **فـ زيد اما ان يكون في البحر**
وامان لا يفرق اه **فـ اه هنا ايضاً اربعة احصالات الاول ان يكون**
زبد في البر وان يفرق والثاني في البر وان لا يفرق والثالث كونه في البحر وان يفرق
والرابع كونه في البحر وان لا يفرق والادلة باطل والباقي حق ولها اخر الشرطية
المتعلقة عن المصلحة الضررية اصل في المصلحة وان المصلحة متفرعة عليها
لما مر علينا مع الشرطين الاول لحقيقة واثنان مجاز وثالث المصلحة
الحقيقة عامة زوج ومانعة للغلق لان حقيقة الانفعال فيها تكون المصلحة
بجزئها الصدق والكذب معاور قدم عامة زوج عامة المصلحة لان الثالث
ذلك صدق فقط اشد من الثاني في الكذب فقط **فـ اما المصلحة المعتبرة**

انو

انو **الشرطية المفصلة سوا كانت حقيقة او مانعة زوج او مانعة المخل قد يكتب**
عن الكفر من جزءين مثلاً العقبة ما ذكر في الشرح من قوله العدد اما زائد او اقل
او مساواً او مثالاً مانعة زوج كقولنا اما ان يكون هذا الابيض ثالث او قطعاً او علماً او
مثالاً مانعة المخل خوفنا له شيئاً اما ان يكون لا انساناً او لا فرساً او لا حلا
والمراد من كون العدد زائداً او ناقصاً او مساواً يكون التحريم الكسر المتصورة
والعدد من الكسور المتصورة وهي النصف والثلث والربع والخمس والسدس والرابع
والثمن والثانية والعاشر والعشرين اعلاها العدد كاسئن عشر فان كسرة المتصورة فيه
غير سود كونه
وهي النصف والثلث والربع والسدس زائدة عليه لان نصفه ستة وثلثة اربعة
وربعة ثلاثة وستة اثنان فالمجموع حمل عشر وستة عشر زائدة على اثنين عشر
بالاشارة الى اقسامه كالثمنية فان المتصورة فيه النصف والربع والثمن متصورة
على حساب
وربعة اثنان وثمان و احد و المجموع سبعه والسبعين اقصى عدده الثمانية او مساواه اليه
كاسته فان المتصورة فيها النصف والثلث والسدس فان نصفه ثلاثة وثلاثة اثنين
وسه واحد و المجموع سبعه والسبعين اقصى عدده **فـ قلت ربنا يوحنا عدد لا يتصور**
فيه الزيادة ولا النقصان ولا الشوارى بحسب اعني بالاربع فانه لا يتصور فيه
الكسر فلا يكون ذلك القاعدة مفصلة حقيقة **فـ قلت الواحد ليس يتصور فيه لان العدد**

ما يكتب في هذه نصفه ينبع مجموع حاشية أو طرفيه كاربعة فاصل حاشيتين أحدهما
 ثلاثة لا يزيد عن نصف حاشية ثم ثمانية فالرابعة صفر الثمانية فلا يكتب الواحد
 بعد العدد طرفيه فان تلت ماقولوا واحد عشر وثلاثة عشر وسبعين وعشرين ذلك
 من الأعداد التي لا يتصور بها السور ذلك وهذه داخلة في العدد الثالث عشر لسنة التالت
 والأربعين كسوره اليه وعدد بلغ الكسور أرباباً لأن يكون له سوراً ملائقياً
 وأن يكون له سوراً لا يبلغ اليه ومن المأمور أن الماء بالزيادة والنقصان ف
 المساوية معانيها الصفة الاعنة لمعانٍ لها الضرر وهي إن شئت عدده إلى عدد
 كسبة أربعة إلى أربعة المساوية وكشب حاشية اليه والزيادة والنقصان كما في
 الشارع الثاني بشهادة قوله بعد ذلك قبل العذان الحقيقة بتركب من حلبة ومنصة
 كفولنا العدد أمان يكون مساوياً بذلك العدد ومهناؤه وجواب الرابع
 المقام أيماراً لها قال وأصله العدد معاشر لذلك العدد انقول أهواصل لهذا القول
 المركب بجملة وتفصيله العدد أماناً ونذكر أسمى ما يقال له الماء بذلك العدد كان
 زائد عليه أو نقصنه فلما كانت هذه النصفة أعني قولنا أهواصل لهذا
 عنه زنقة تلك الجملة وهو قولنا أن غير مساوله أثبتت تلك التفصيل مقامها أي
 مسامي هذه الجملة فنذكر أسماء القضاة المركبة معاشرة وتفصيل مركبة عدالة

بجزء هذا أمر الشارع كذا أسلوب ملائمه لا يتنافى ذلك بما ينتهي ان يقال فلما كانت
 هذه الجملة زنقة ذلك التفصيل اقيمت مقامها وهو ركذا مانعة الخلو بخلاف مانعة
 لا تزال به نظر لانه لا فرق بينهما في جواز تركب كل واحد منها عن آخر من جزئيه
 لأن كسابقاً مانعة الجمع أمان يكون هذا الشيء شجر أو حجر وجدنا ذلك بخلاف في
 مانعة الخلو أمان يكون هذا الشيء الشجر أو الحجر والحيوان فكل المانع وزنقة
 جوهر لأن عن أحد جزء مانعة الجمع يستلزم نقلاً لآخر الامتناع الجمع بينهما ينفي
 أحد جزء المانع يستلزم جواز الخلو بينهما حيث بلزم اجتناعهم مانع
 المثال المذكور أن تكون هذا الشيء شجر يستلزم كونه لا يجوز الامتناع الجمع بين الجوز
 وشجر كونه لا يجوز لا يستلزم كونه جواز جواز الخلو بين الجوز والحيوان حيث بلزم
 يكون هذا الشيء شجر أو حيواناً أو قذفها بينهما مانع الجمع كذلك لكونه مانع
 الخلو لأن نقلاً أحدهما مانعة الخلو يستلزم عذر الآخر لامتناع الخلو بينها
 وهذا أحدهما لا يستلزم نقلاً لآخر جواز الجمع بينهما حيث بلزم غلق الجوز بين مثلاً
 المثال المذكور أن استفاداً كونه هذا الشيء الشجر لا يستلزم كونه لا يجوز الامتناع الخلو
 بينهما كونه لا يجوز لا يستلزم استفاداً كونه لا يجوز الجوز الجمع بينهما حيث بلزم
 استفاداً إلا شجر والحيوان وتدبرهما مانع الخلو هذا قال وهو اختلاف القضاة
 كان

والمتعلقة بمنفعة كقولنا ان كانت الشفاعة فالنهاه موجود واسعد افراز درج
وانافره بالمحضه والمهملة كقولنا لا انسان حيوان ولا انسان حيوان وبالكلام
والغريبة كقولنا لا انسان حيوان وبغض الانسان حيوان وبالعدد والتفصيل
كقولنا زيد لا يجر وزيد ليس بغير العدل لكن حرزا التسلب حرزا من المجردة
لما قال الاقول ومن التعميم ما لا يكون حرزا التسلب حرزا منه كالمثلث الشائني فمعنى
قولنا زيد لا يجر ان الاجر ثابتة لزيد ومعنى قولنا زيد ليس بغير حجر الحجرية
عنه فيكون الاول موجبة والثانية سالبة لان المراد من المثال الاقول (والنسبة) رد
السلبي بربط التسلب بغيره ومن الذي سلب المطرد سلب المطرد قوله
بالذبح والسلب تخرج ما اعد الدخلان بالذبح والسلب من المذكرات وغواها
وهدى مع القيد بن الاذل بحسب متوسط ايمانا وتأول الاختلاف الواقع بين
تفصيل سوا، كان ذلك الاختلاف يتضمن صحة احد بهما او كذب الآخر والـ
يقتضي كقولنا زيد حسن وزيد ليس بقبيح فانهما بما يصدقان وربما يكذبان
وكقولنا زيد ساكت وزيد ليس بمحرك وقوله حيث يقتضي اخرج الاختلاف
الغير المعنون ولذا القيد مع القيد الثالثة السابقة جنس قريب يتناول الاختلاف
المقتضي سوا، كان لهانه وصورة او لم يكن كذلك بل بواسطة او بخصوص ملة

هذا شروع في احكام القضايا ولو لحقها بعد الغراء عن تعريف القافية
واقسامها ونحوها احياناً عن ان تعريف والتفسير لاث التعریف ببيان مفهومه
الثاني والتفسير لبيان افراده والحكم على افراد التي بعد بيان مفهومه
وأفتراضه او الى همزة الشاقق اختلف القضايا بالذبح والسلب بحيث
يعتني ذلك الاختلاف لذاته اه بلا واسطة ان يكون احمد القضايا صادقة
والآخر كاذبة كقولنا زيد كاتب بالفعل او بالثقة وزيد ليس كاتب بالفعل
وبالثقة فان هما بين القضايا اختلفتا بالذبح والسلب بحيث يقتضي
لذاته ان يكون احد بهما صادقة والآخر كاذبة في نفس الامر وعليه
الواقع **قال قوله اختلاف جنس الماء** الاختلاف المذكور في تعريف الشاقق
جنس بعده يتناول الاختلاف الواقع بين قضائيين وبين مفرد بين كالسماء
والارض والشرق والغرب وبين نهر وفقيه كعمرو وزيد فاينم وقوله
ففيه بخرج الاختلاف الواقع بين غير القضايا كما اختلف مفرد بين مختلفاً
معه وقضيه لكن هذا القيد مع القيد الاول جنس متوضط يتناول الاختلاف
الواقع بين القضايا بالذبح والسلب كما من مثال الشاقق في الجوابية
والشرطية كقولنا زيد كاتب وزيد كاذب زيد امثال العرف كانت عمرو وابنه

رقوله لذاته فضل بخرج الاختلاف المفتي في بواسطة او غنوم صراحة لذاته
كما في احبابي بغى وسلب ما يساويه عنه قوله نازيد انسان زيد ليس
بساطة فان الاختلاف بينهما لا يقتضي لذاته صدق احديهما وكذب الآخر
بل انتها يقتضي ذلك انا لذا نقول نازيد ليس بساطة فرقه قوله زيد ليس باشنه
ولفلاذ قوله نازيد انسان في فرقه قوله نازيد نازيف واما حفظ صراحته فكما
في قوله مفرس جوان ولا شيء من الفرس جivot وقوله باعفه لاشنه
живات وبعفه لاشنه ليس بجوان فان اختلافهم بالايجاب والسلب
يقتضي صدق احديهما وكذب الآخر لذاته وللصورة وهو كونهما
كليتين وجزئيتين بل يخفي من المادة والذاته وان كانت كذلك الاختلاف
بصورة لا يخفي من المادة لزم ان يكون ذلك الاختلاف على كليتين
او جزئيتين كذلك فان قوله لا احيوان انسان ولا شيء من الحيوان
باشنه كليتين مختلفتين بالايجاب والسلب مع اذ اختلافهم الباقي
صدق احديهما وكذب الآخر بلهما كاذبات كذلك قوله باعفه لحيوان
مفرس وبعفه لاشنه الحيوان ليس بغير جزئيتين مختلفتين اي ايجابا
وسلبا ليس احديهما صادقة والآخر كاذبة بل هما صادقان

بعلاوة قوله بعض الحيوان فرس ولا شيء من الحيوان بغيره فان الاختلاف
الواقع بينهما يقتضي لذاته وهو انه ان يكون احديهما صادقة والآخر كاذبة
فان قلت ان الشناقض فكما يجري في اتفاقنا يكذا يجري في المفردات كالاشناد
والاشناد التيجر واللاجر مع ان عموم مباحثته وجوب فلایصح تخييمه
بالقضايا الكونية من افلاطون قلت مقصود الاصل في هذه اياتنا فصر
القضايا الاذ المعلم فيها احكامها واثني الشناقض الواقع بين المفردات
يعرف بالتفصيم البديع ان تعميم القواعد التي يكون به المقاصد
بالمقاييس ثم
الاعراض والاغراض المعمري عتبته في اتفاقها الواقع بين المفردات
فذلك خضره اثوان كانتا مخصوصتين فلا يتحقق التناقض ^{او} القضايان
الثانية يقع التناقض بينهما ان كانتا مخصوصتين لا يتحقق التناقض بينهما
الابعد اتفاقهما لشيء وحدات الاول او الوحدة الاولى ووحدة الموضوع
او اثنين القضايان او الموضوع لانهما امن القضايان الاولى او اختلفتا في هذه
الوحدة بيان يكون موضوع احاديدهما زيدا مثلا و موضوع الآخر عزيزا
لما تناقضنا عنون زيدا فائضا و غير زيد بذاته بغير صدقهما معا وكذبهما
معارضة احاديدهما معا كذب الآخر على سبيل الاشراق والشأنة اي

الوحدة الثانية وحدة المحو الذا لاختلفت فيها اى في تلك الوحدة بان يكون
محولاً احديها كاتب امثالاً ومحولاً اخر احديها شاعر لوتناقةها
بحوان صدقها اسعاً كذبها عن زيد كاتب زيد ليس بهما بشر
والثالثة اى الوحدة الثالثة وحدة الزمان اذ لاختلفت القفيتان فيها
ادى وحدة الزمان بان يكون زمان احديها ليلاً وزمان اخر نهار
لتوتفقاً بحوان صدقها كذبها عن زيد نائم ليلاً عن زيد نائم
نهاراً والرابعة اى الوحدة الرابعة من الوحدات الثانية وحدة المكان
لانهم لاختلفت فيها اى في وحدة المكان بان يكون احديها داخل
ومكان الاخر سوقاً لوتناقةها بحوان المدق والذب في هوا غن
زيد فايم العار زيد ليس بقائم في السوق والخامسة عن الوجه المذكورة
وحدة الاضافة لانهم اذا اختلفت فيها اى في وحدة الاضافات
يكون الاضافات في احدى الماء ومتلاً في الآخر لبكر لوتناقةها
بحوان صدق كل واحد منها كذب كل واحد منها عن زيد اب لغيره وزيد
ليس بباب بكر وال السادسة وحدة المقوءة والفعل لانهم اى القفيتان
لاختلفت فيها اى في المقوءة والفعل بان يكون شبه المحول الموضع

في احديها بالقوءة و لا في الآخر وبال فعل لوتناقةها عن المحو في الده مسك
او بالقوءة يenne من شأن الاسكار المخزون الذي ليس بمسك او بالفعل فانها
صادفتان و اتنابية وحدة الكل والجز الا ان التفتيش اذا اختلفت
في الكل والجز بان يكون الحكم في الموجبة على بعض اجزاء الموضع وفي المقابلة
على كلها لوتناقةها الرنجي او الجبس اسود او بعض الحمراء
من الرأس والوجه واليد والرجا ع غير ذلك الرنجي ليس بالسود ادلة
اجزاء ببعض اجزاء انه ابيض خوال الفرس والثيات وغيرهما لكونها
صادفتين ولعدان الطلاق تكون لاحاطة الافراد و قد يكون لاحاطة
الجزء فإذا دخلت على النكرة يكون لاحاطة الافراد ولهم الرنج
ان يقال لهم ^{لعنهم} اجزء رعنجه اجزء يعني ان منهها ادلة واحدة من افراده
وادلة دخلت على المعرفة تكون لاحاطة الاجزء ولهم اجاز ان يقال
لهم كل الرغيف اجزء رعنجه اجزء واحد امراء من الطلاق قوله الرنج
ليس بالسود او لاحاطة الاجزء لكنه داخل على المعرفة في الوحدة
السابعة من الوحدة الثانية وحدة الشرط لعدم اتناقةها في القفيتان
عند اختلاف الشرط بان يكون شبة المحول للموضع في احدي القفيتان

شرط التمايز الموضعي وهو معيار وسائله عند الآخر شرط الاتصال
بـبعض معيار الآخر كقولنا الجسر مفترق للبراهين فـغير مزيل عن العين رأيتها
بشرى لكن الجسر ليس بمفترق للبراهين بشرط تكونه سودة لأنها
صادفتان معاً قال لبيك هذا أقول الصلة كون تقىض الموجبة السابقة
الكلية وكون تقىض السابقة الكلية الموجبة الجزئية دون الموجبة الكلية
بيان المحصورات قال وإنما كان موضعه بعد تحقق المحصورات أقول
إذ موضع ابراده القول بعد تتحقق شرط الاتفاق المحصورات وفيه نظر
لأن هذا الكلام واقع موقعه لأن مقدمة المعنون عن قول تقىض الموجبة
الكلية الجذع وفهر عن سترة غير من نعت أو وحدات المشتركة بين المحصورات
والمحصورات والمهملات أن تقىض الموجبة الكلية السابقة الكلية و
تقىض الموجبة الجزئية السابقة الجزئية لـبيان الاتفاق بين المحصورات
حتى يكون موضعه بعد تتحقق المحصورات لأن ما قال المعنون ولا يتحقق
ذلك البعد الاتفاق أو الموضع عن فهر المعنى لـ الاتفاق بين الكلية
والجزئية بيان تقىض الكلية الكلية وتقىض الجزئية الجزئية لـ الاتفاق
ـ شرط الاتفاق ولـ الخلاف أو الموضع بين الكلية والجزئية لـ الاتفاق

الكلية بجمع الأفراد وصيغة الجزئية بعض الأفراد فلما يكونون مخصوصين فما زال المعن
ذلك يقول ونفيض بأوجه الكلية أربعة أن المراد بالمعنى التحقيق المقصود من الذكر
لادات الموضوع وبالتحاد الموضوع اعاد الموضوع المذكور لا اعاد افراد الموضوع الكلية
والجزئية كما سبقت ^١ ان كانت النقطتان المتنافضتان ^٢ لما زال عن تحقيق
شروط الشائنة المشتركة بين العقبيتين اراد ان يغير الشرط المخصوص بالمحمورين
فقال ان كانت النقطتان مخصوصتين لا تتحقق الشائنة بينهما الا بعد اختلافهما او
بعد اختلاف تلك النقطتين المحمورتين الشائنة بين الكمية او في الكلية او
الجزئية بياناً يكون احدى العقبيتين المحمورتين المتنافضتين كليه والآخر جزئية
وهو الشرط او الاختلاف في الكمية اى ما يكون شرط بعد الشائنة بينهما او بعد اغلاق تلك
النقاط المتنافضتين في الوحدات التي ابتدأ المشتركة المذكورة من قبل ^٣ فالقول
فيه بعد قوله الكتبة يقولنا ايضاً ان ^٤ يعني لو قيد المقصود قوله والمحمورات لا يتحقق
الشائنة بينهما الا بعد اختلافهما في الكلية والجزئية يقولنا ايضاً او اشارة لهما في
الوحدات المذكورة لها ان ^٥ يكون ايضاً اشارة اليه او الشائنة المحمورين
المتنافضين في الوحدات المذكورة اقول لا حاجد ^٦ قال قيد ايضاً يكون اشارة الى
اشارة المحمورين لا اشارة لهم في الوحدات التي بحسب المذكورة يعلم من قوله قبل

ذكر ولا يتحقق ذكراً بعد انتقالها إلى نوع لات الفيروز تولد الأبدان فما تغير
عائد إلى التغيير المذكور بين تغير النافر والقفيستان المذكورة ثان تغيرها أعني
من أن يكون مخصوصين أو مخصوصتين أو مماثلين فلذا جاءحة إلى ذكرها **الـ**
لات الحكمة قد يكونا كاذبتين أفعوا وأنهم قال بالفند قد المعيبة بحسبية الحكم
لات الحكمة والجزئيات قوتها تختلفان صدقاؤكذباً كقولنا كل أنس حيون
ولأنه من الإنسان بحوله كقولنا بعض الإنسان دافعه ويعذر له **بيانه**
فإن قلت صدق الجزئيات المذكورة في الشرج إنما هو لعدم اتحاد الموضع
وهو شرط في النافر فإن بعض الحكم عليه بالكتبة غير البعض الآخر الحكم عليه
بكتابه **بيانه** المراد بالموضع الموسوع المذكور في التغيير لذاته الموضع
وز المثال المذكور الموضع المذكور محدود وهو بعض الإنسان والأوراق لكن يمكن
المراد بالموضع الموضع الذي ذكر قبل ذات الموضع لم يكن بين الكلبة والجزئيات **بيانه**
لأن ذات الموضع والكلبة جميع الأوراق في الجزئيات بعضها وهم ماليساً ببعضها
بل هما مختلفان ويجوز أن يكون الحكم بالایجاب والسلب ثابت الموضع الأوراق
من حيث ينبع في الكلبة ولا يمكنه ثبات بعضها من فهو يعرض في الجزئيات
واعلم أن تقدير التغيير في الكلية الشرط في الجزئيات الحاللة لها في الكيز

صـفـة الـحـرـب
أـمـلـاـجـابـ وـالـسـلـبـ المـوـافـقـةـ لـهـدـيـةـ الـجـنـادـيـ الـاسـتـهـلـ وـالـانـفـسـالـ وـقـىـ الـعـوـىـ
أـمـلـلـزـوـمـ وـالـمـسـلـةـ وـالـعـنـادـيـ الـشـفـلـةـ وـالـشـدـقـ فـيـهـاـ وـقـىـ الـشـفـلـةـ الـشـفـلـةـ
بـالـعـكـسـ وـأـنـيـفـ الشـرـطـهـ الـجـزـيـهـ الـشـرـطـهـ الـكـلـيـهـ الـجـنـادـيـ الـلـهـوـ الـكـيـنـ الـعـوـانـهـ
لـهـدـيـةـ الـجـنـ وـالـعـوـىـ فـيـصـرـ الـزـوـمـيـهـ الـمـوـجـهـ الـكـلـيـهـ الـسـالـيـهـ الـزـوـمـيـهـ وـيـفـضـ
الـعـنـادـيـ الـمـوـجـهـ الـكـلـيـهـ الـعـنـادـيـ الـسـالـيـهـ الـجـزـيـهـ وـيـفـضـ الـلـغـافـاتـ الـمـوـجـهـ
الـكـلـيـهـ الـلـغـافـاتـ الـسـالـيـهـ الـجـزـيـهـ وـبـالـعـكـسـ بـهـادـاـ قـلـناـ مـلـىـ كـانـتـ
الـشـمـ طـالـعـهـ فـالـشـهـارـ مـوـجـودـ كـانـتـ فـيـضـهـ يـسـرـ كـلـىـ كـانـتـ الـشـمـ طـالـعـهـ فـالـشـهـارـ
مـوـجـودـ فـاـذـاـ قـلـناـ اـنـمـاـ اـقـاـنـ يـكـنـ الـعـدـدـ وـجـاـ وـمـرـدـ فـيـضـهـ يـسـرـ كـلـىـ كـانـتـ
أـنـ يـكـونـ الـعـدـدـ وـجـاـ وـمـرـدـ وـاـذـاـ قـلـناـ كـلـىـ كـانـ الـاـنـسـانـ نـاطـقـاـ فـلـيـلـاـ رـنـاهـقـ
كـانـ فـيـضـهـ يـسـرـ كـلـىـ كـانـ الـاـنـسـانـ نـاطـقـاـ فـلـيـلـاـ رـنـاهـقـ وـعـلـىـ هـذـ الـقـيـاسـ
وـذـاـ وـهـوـ عـبـارـةـ عـنـ يـفـيـرـ الـمـوـضـوـعـ اـتـرـاـ هـذـاـ شـرـقـ عـيـنـ بـيـانـ الـعـكـسـ
الـمـسـوـىـ الـلـفـظـيـهـ وـهـوـ الـعـكـسـ الـمـسـوـىـ عـبـارـةـ عـنـ يـفـيـرـ الـمـوـضـوـعـ بـتـشـدـيدـ
الـبـيـاـ، عـلـىـ صـيـغـةـ الـمـجـهـوـلـ لـهـاـ لـلـاـيـ اـنـ يـجـعـلـ الـمـوـضـوـعـ وـالـلـفـظـيـهـ مـحـولـاـ الـمـحـوـلـ
فـيـهـاـ مـوـضـوـعـاـ عـلـىـ بـيـاـ، الـكـيـنـ وـأـنـمـاـ قـلـناـ بـتـشـدـيدـ الـبـيـاـ، لـاـنـ الـعـكـسـ الـمـسـوـىـ
يـفـلـقـ عـلـىـ مـعـنـيـاـنـ اـحـدـهـمـ الـعـيـنـ الـمـصـدـرـ وـهـوـ جـعـلـ الـمـوـضـوـعـ مـحـولـاـ الـمـحـوـلـ

اوئق عواد ضوع اوئق

موضوع ثانٍ وهو القافية الحاملة بعد جعل المذكور فعله بـ **لَوْلَوْ** لـ **لَعَزَلَهُ**
معناه **لَنْ قَالَ** اـ**لَّا** ان كان الامر صادقاً باـ**شِرْجَه** كان اـ**هُوَ** مـ**سَوَاد**
كان صدقة بـ **حَشْبَرْ** الامر و عـ**فَيْرَ** العـ**ارِفَه** كان العـ**كَسْرَ** ايـ**نَهَا**
كـ**لَالَّامِلَ** كذلك او يكون العـ**كَسْرَ** صادقاً بـ **حَبْبَهُ** **قَالَ** **لَأَنَّهُ** المـ**وَضُوعَ** لا يـ**عَيْرُ**
محـ**وَلَاهُ** **أَقْرَلَ** فـ**أَنْكَ** قد عـ**رَفَتَ** ان المـ**رَادَ** من المـ**وَضُوعَ** الذـ**اتَ** او الـ**أَفْرَادَ**
من المـ**حَوْلَ** المـ**وَصْفَ** او المـ**مَفْهُومَ** فـ**إِذَا** **أَقْتَلَتَ** **خَلْبَشَانَ** حـ**يَوْنَ** يكون المـ**رَادَ**
من الـ**إِلَاسَانَ** الـ**لَّوْلَ** هو المـ**وَضُوعَ** الـ**أَفْرَادَ** اـ**كَثِيرَهُ** وـ**مِنَ الـِّحَوَانَ** الـ**ذَرَ** هو المـ**مَحْمُولُ**
اعـ**يْنَهُ** **جَسْرَ** **النَّامَ** **الْحَسَنَ** المـ**حَرَكَهُ** بالـ**الْأَرَادَهُ** وـ**مِنَ الـِّبَدِيهِيَهُ** اـ**أَنَّا** اـ**ذَا** **أَعْكَلَنَا** ذلك
الـ**قَفْيَهُ** وـ**فَلَنَا** بـ **عَضُرَ** **الْحَيَوانَ** اـ**شَارَ** لا يـ**عَيْرُ** المـ**حَوْلَ** (الـ**لَّوْلَ** هو مـ**فَهُومَ** **الْحَيَوانَ** مـ**نْوَعًا**
وـ**لَا** المـ**وَضُوعَ** الـ**ذَرَ** هو دـ**اتَ** الـ**إِلَاسَانَ** مـ**حَوْلَاهُ** وـ**جَوابَهُ** ان المـ**وَضُوعَ** وـ**الْحَوْلَ**
يـ**طَلْقَلَهُ** تـ**ارَهُ** عـ**لَادَيْتَ** المـ**وَضُوعَ** وـ**مَفْهُومَ** المـ**حَوْلَ** وـ**هُمَا** المـ**وَضُوعَ** وـ**الْحَوْلَ**
في المـ**حَيَّةَ** وـ**تَارَهُ** اـ**أَخْرَجَ** عـ**لَى** **الْغَنْظَلَيْنَ** الدـ**الَّذِينَ** عـ**لَيْهِمَا** وـ**هُمَا** المـ**وَضُوعَ** وـ**الْحَوْلَ**
في الذـ**كُرَ** وـ**الْمَصَرَ** اـ**رَادَ** الثاني بـ **قَرِينَهُ** المـ**مَقَامَ** مع اـ**الْمَتَابِرِ** هو الثاني وـ**قَوْلَ النَّاجَ**
وـ**لَيْلَهُ** سـ**لَمَنَا** ذلك اـ**هُوَ** اـ**شَارَهُ** لـ **ذَكَرَ** **الْجَوَابَ** **قَلَّا** وـ**أَنْجَأَ** اـ**عَبْرَهُ** **غَلَّا** اـ**الْتَّلَبَ** وـ**فَ**
الـ**إِجَابَ** اـ**أَقْرَلَ** (اعـ**بَرَقَ** العـ**كَسْرَ** المـ**سَوَادَهُ** بـ**قَلَّا** الشـ**لَبَ** وـ**الْإِجَابَهُ** لـ**الَّتَّ**

لـ يصدق هذه الجزئية وجبـ ان يصدقـ نقيضـهـ فهو لا يـ شـئـ منـ الحـيـوانـ باـ شـائـةـ
وـ الـالـىـ وـ اـنـ لـ يـ صـدـقـ هـذـاـ وـ لـ اـدـىـ بـ اـنـ اـرـتـفـاعـ النـقـيـضـينـ وـ هـوـ مـعـ فـلـانـهـ
مـاـ صـدـقـ هـذـاـ السـالـةـ الـحـلـيـةـ وـ هـيـ نـقـيـضـ الـعـكـسـ الـمـاـقـيـدـ بـيـنـ الـاـنـسـانـ
وـ الـحـيـوانـ فـيـ صـدـقـهـ لـ يـرـجـعـ اـنـ اـشـيـاءـ حـيـوانـ لـ اـنـ اـلـاـنـسـانـ مـاـ هـيـ مـسـلـيـاـ
عـنـ جـمـيعـ الـحـيـوانـ وـ جـبـ اـنـ يـتـكـبـرـ الـحـيـوانـ عـنـ بـعـضـ الـاـنـسـانـ وـ قـدـ كـانـ الـاـصـلـ
الـعـكـسـ كـيـلـ اـنـسـانـ حـيـوانـ وـ هـوـ نـقـيـضـ لـيـمـ بـعـضـ الـاـنـسـانـ حـيـوانـ فـيـ لـيـمـ
اجـمـاعـ النـقـيـضـينـ وـ هـوـ مـحـالـ فـيـ كـوـنـ هـذـاـ اـنـ قـوـلـنـاـ لـيـسـ بـعـضـ الـاـنـسـانـ
حـيـوانـ خـلـفـاـ اـنـ بـاـ طـلـلـاتـ الـاـصـلـ صـادـقـ بـحـبـ الـغـرـفـ فـاتـتـ النـقـيـضـاتـ
بـيـنـ الـاـنـسـانـ وـ الـحـيـوانـ وـ مـنـ اـنـتـفـاـ، اـنـافـاتـ بـيـنـهـمـ بـلـغـ اـنـتـفـاـ، صـدـقـةـ تـولـنـاـ
لـاـشـيـ، مـنـ الـحـيـوانـ بـاـشـارـ وـ مـنـ اـنـتـفـاـ، صـدـقـهـ بـلـيـمـ صـدـقـ فـوـلـنـاـ بـعـضـ
الـحـيـوانـ اـنـسـانـ وـ هـوـ مـطـلـوبـ قـلـ اوـ نـفـثـمـ ذـكـ، نـقـيـضـهـ اـفـواـهـ هـذـاـ
دـلـيـلـ ثـالـثـ لـاـنـعـكـاسـ الـمـوجـةـ الـحـلـيـةـ مـوـجـيـةـ جـزـئـيـةـ وـ خـفـقـ هـذـاـ
الـدـلـيـلـ اـنـ يـقـلـ اـذـ صـدـقـ عـلـىـ اـنـسـانـ حـيـوانـ لـيـمـ اـذـ صـدـقـ بـعـضـ الـحـيـوانـ
اـنـسـانـ وـ الـاـنـيـمـيـ نـقـيـضـهـ وـ هـوـ لـاـشـيـ مـنـ الـحـيـوانـ بـاـشـارـ وـ نـفـثـمـ
ذـكـ، نـقـيـضـ الـاـصـلـ بـاـنـ جـعـلـنـاـ الـاـصـلـ صـغـرـهـ كـوـنـ اـيجـابـ الـفـعـونـ

شـطاـ

شـرـطاـ فـيـ الشـكـلـ الـاـذـ وـ النـقـيـضـ كـبـرـهـ كـوـنـهـ كـلـيـاـ بـيـنـهـ مـنـ الشـكـلـ الـاـذـ
شـلـهـ الشـيـءـ عـنـ نـسـهـ وـ هـوـ اـ سـلـبـ بـيـشـ عـنـ نـسـهـ عـمـالـاـ دـاـكـ اـكـ الشـيـءـ
سـوـ جـوـهـ رـاـمـاـ دـاـكـ اـمـاـ دـاـكـ مـعـدـوـ مـاـ فـلـاـ وـ هـمـهـاـ مـوـجـوـ دـكـوـنـ القـيـضـ مـوـجـيـةـ
هـكـذاـ اـنـسـانـ حـيـوانـ وـ لـاـشـيـ مـنـ الـحـيـوانـ بـاـشـارـ بـيـنـهـ مـنـ الشـكـلـ الـاـذـ
شـيـءـ مـنـ الـاـنـسـانـ بـاـشـارـ وـ هـوـ عـمـالـاـ دـاـكـ اـمـاـ دـاـكـ مـهـوـ اـنـسـانـ دـاـئـيـاـ
وـ هـذـاـ عـمـالـاـ بـرـيـمـ مـنـ صـورـ الـقـيـاسـ بـكـوـنـهـاـ صـحـيـةـ لـوـجـوـدـ شـرـطاـ
الـاـذـ وـ هـوـ اـ بـحـبـ الصـفـرـ وـ كـلـيـةـ الـكـبـرـ بـلـمـ مـاـ الـمـادـهـ وـ لـيـمـ مـاـ الـصـفـرـ
كـوـنـهـ صـادـقـ بـحـبـ الـغـرـفـ فـتـعـيـهـ اـنـهـ مـنـ الـكـبـرـهـ فـيـكـونـ الـكـبـرـهـ كـاـذـبـهـ
كـوـنـهـاـ مـسـلـيـهـ لـاـمـالـاـ وـ نـقـيـضـهـاـ صـادـقـ وـ هـوـ مـاـ الـمـطلـوبـ دـاـلـيـمـ
لـاـشـيـ مـنـ الـحـيـوانـ بـاـشـارـ اـهـ دـاـلـيـمـ اوـ دـاـلـيـمـ مـنـ صـدـقـ نـقـيـضـ الـعـكـسـ وـ هـوـ
فـوـلـنـاـ لـاـشـيـ مـنـ الـاـنـسـانـ حـيـوانـ صـدـقـ فـوـلـنـاـ لـاـشـيـ مـنـ الـحـيـوانـ بـاـشـارـ لـكـونـ
الـسـالـةـ الـحـلـيـةـ نـقـيـضـهـ وـ هـذـهـ الـعـكـسـ مـنـ اـنـ اـمـاـ فـيـكـونـ الـعـكـسـ
كـاـذـبـ الـامـتـاعـ اـجـعـاعـ الـمـتـاـفـيـزـ وـ كـذـبـ بـسـلـنـمـ كـوـبـ فـوـلـنـاـ لـاـخـيـرـ مـلـانـهـ
حـيـوانـ لـاـذـ كـذـبـ الـلـازـمـ بـسـلـنـمـ كـذـبـ اـسـلـنـمـ وـ كـذـبـ الـلـازـمـ بـسـلـنـمـ صـدـقـ
نـقـيـضـهـ لـاـخـالـةـ اـرـتـفـاعـ النـقـيـضـ وـ هـوـ عـكـسـ الـاـصـلـ فـيـتـ المـطلـوبـ

أَوْ نَفْعِمْ هَذَا الْلَّازِمَ أَفَوْ إِنْ نَفْعِمْ عَكْسَ نَفْعِمْ لِعَكْسِ الْأَهْلِ
حَتَّى يَلْزَمْ مِنَ الشَّكْلِ الثَّانِ سُلْبَيْشِيَّ عنْ نَفْهِ هَكَذَا بَعْضُ الْجِيَوَاتِ
إِنْسَانٌ وَلَا يَشْيَّ مِنَ الْجِيَوَاتِ يَا إِنْسَانٌ يُنْتَجُ مِنَ الشَّكْلِ الثَّانِ بَعْضُ الْجِيَوَاتِ
لِيَسْ جِيَوَانٌ وَلَا مُعْجَالٌ وَلَهُذَا الْجِيَالِ إِنْسَانٌ يَلْزَمْ مِنْ مُورَةَ الْقَيْلِرِ وَمِنْ
مَادَّتِهِ وَلِيَسْ مِنَ الصُّورَةِ كَلُونَهَا صَحِيحَةً لِوْجُودِ بِشْرَهُ الْشَّكْلِ
الثَّانِ وَهُوَ اخْتِلَافُ الْمَقْدَمَتِيَّ بِالْأَيْجَابِ وَالْسُّلْبِ وَكَلِيَّةِ الْكِبِيرِ
فَتَعْلَمُ أَنَّهُ مِنَ الْمَازَةِ وَعَلَى تَقْدِيرِ لِزَرْمِهِ مِنَ الْمَادَّةِ إِنْسَانٌ يَلْزَمْ مِنْ
الْصَّغِيرِ وَمِنَ الْكِبِيرِ وَالْأَفْلَى بِسُلْطَنِ كَلُونَ الْمَعْرِرِ صَادِقَةً بِحَسْبِ
الْغَرْضِ فَتَعْلَمُ أَنَّهُ مِنَ الْكِبِيرِ وَكَلُونَ الْكِبِيرِ كَاذِبٌ وَكَذِبِيَّا لِلِّزَرْمِ
كَذِبِ مَلْزِمٍ وَمَهْلَكَ كَذِبِ الْلَّازِمِ بِسُلْنَزِمْ كَذِبِ الْمَلْزِمِ وَكَذِبِ الْمَلْزِمِ
بِسُلْنَزِمْ صَدُوقَ نَفْصِهِ لِامْتَاعِ ارْتِفَاعِ النَّفْصِيَّ وَهُوَ مَعْدُونُ عَكْسِنَ
يَنْتَلِهِمْنَا أَوْ نَفْعِمْ هَذَا النَّفْصِرِ إِلَى الْأَهْلِ حَتَّى يَلْزَمْ مِنَ الشَّكْلِ الْأَفْلَى
سُلْبَيْشِيَّ عَنْ نَفْهِهِ هَكَذَا بَعْضُ الْجِيَوَاتِ إِنْسَانٌ وَلَا يَشْيَّ مِنَ الْإِنسَانِ
جِيَوَانٌ يُنْتَجُ مِنَ الشَّكْلِ الْأَفْلَى بَعْضُ الْجِيَوَاتِ لِيَسْ جِيَوَانٌ وَلَا مُعْجَالٌ وَلَا
أَوْ نَفْعِمْ هَذَا النَّفْصِرِ وَهُوَ بَعْضُ الْإِنسَانِ جَرَاهُ أَفَوْ إِنْ نَفْعِمْ هَذِهِ الْمَوْجِيَّةِ

الجزئية وهي تقيض عكس الاصل الى الاصل بان يجعل الموجة الجزئية صفرى
لكون ايجاب الصفر شرط في الشكل الارضي والاصدرا هو الصلة المبنية كبرى
لكون الكلمة الكلمة الكبيرة شرطا فيه ينتج من الشكل الارضي سلب الثنائي عن
نفسي كما في مهارة النسخ قال واما قيد قوله لزوم ما لا بد ففيه يصدق العكس
اما ايجاب ما لا بد من قوله فالشائبة الجزئية لا يمكن لها باقى لزوما
الا اذا توبيخه عكسها في بعضها بعض ميراث السالبة الجزئية وهو الذي يكون بين
الموضوع والمجموع دليلا على او عموم من وجهه مثل توبيخه بعض الانسان
ليس توبيخه عكس ايجنا و هو توبيخ المحرر ليس باسانه هذا دليلا على دليلا
الدللي دليلا على عموم من وجهه فنقول لنا بعض الحيوان ليس بابيض وهو صادق
و توبيخ عكس ايجنا وهو قولنا باعن الابيض ليس بحيوان واما دليلا
بين الموضوع والمجموع دليلا على عموم وخصوص مطلق في توبيخ السالبة الجزئية
الاخضر عن بعض الاعنة ولا يصدق عكسه بسلب الاعنة عن بعض الاعنة
والالوجد الاخضر بدون الاعنة وهو محال لاستناد العمومية والخصوصية
المطلقتين حينذاك اعلمونا الشرطية المطلقة ان كانت موجة سوا كانت
موجة لمبة او موجة جزئية ينعكس بالعكس المستوى موجة جزئية وان

كانت مالية كلية ينبع من مالية كلية اقانيم حواس الوجيز بجزئية قوله
اذا صدق كلما كان او قد يكون اذا كان الشيء انسانا كان جوانا وجب ان يمده
قد يكون اذا كان الشيء جوانا كان انسانا واليصدق نقيضه وهو قولنا بالبربة
اذا كان يعني احيانا كان انسانا او ينفي الامر بتبيه سلب يعني عن نفسه هكذا
قد يكون اذا كان يعني انسانا كان جوانا او ينفي البربة اذا كان يعني جوانا
كان انسانا يعني من الشكل الالاف فدلائل يكون اذا كان يعني انسانا كان انسانا
وهو محال ضرورة صدق قوله اذا كان الشيء انسانا او ما ان كان
الثالثة الكلية مالية كلية فلذلك اذا صدق قوله بالبربة اذا كان
ال يعني انسانا كان فرسا وجب ان يمده قوله بالبربة اذا كان يعني فرسا
اسله كان الا يسا ولا جوب ان يمده قوله بالبربة اذا كان يعني فرسا كان
انسانا واليصدق نقيضه وهو قوله اذا يكون اذا كان يعني فرسا كان
انسانا هو مع الامرين سلب يعني عن نفسه هكذا قد يكون اذا كان
ال يعني انسانا او ينفي البربة اذا كان يعني انسانا كان فرسا يعني
من الشكل قد يكون اذا كان يعني فرسا كان فرسا وهو محال واما الثالثة
الجزئية فلا ينبع لعدة قوله اذا يكون اذا كان هذا جوانا فهو انسان

مع كذب قوله اذا دل على ذلك اذا كان هذا انسانا فهو جوان لا شكل اما
هذا انسانا كان جوانا لهذا اذا كان الشرطية متعلقة لزومية واما اذا كان
متصلة او متعلقة انتفائية فلا يعتبر انها متعارضة فان تقوله هذا اعصب
الابعاد فاذ اردت ان تعرفي عكس المستوى الشرطيه هنا بكماله وعكس
الشيء للبيانات والشروطيات فارجع الى المطلولات قال المطلب الاعلامي
الاصطلاحات المطلوبة المذكورة في افرو ببيان ذلك انه كون القباس
مطلوب اعلى اث المقادير من العلوم المدققة مبانلها يعني ادر كائنا
تصديقات فالمقصود الاصلي من العلوم المدققة هو الادراكات التصديقية
للانسونية واقا الادراكات التصديقية فاما تطلب هي فيما ادراكي في العلم
الدقائقه تكون تلك التصورات وسائل الى تلك التصديقات التي في ذلك
ان يكون المقصود من العلوم المدقائق الادراكات التصديقية واما الادراكات
التصديقية فاما تطلب تكون تلك التصورات وسائل الى الادراكات التصديقية
ان التصديقات الكاملة هي التي وصلت الى مرتبة اليقين وفي هذه يمكن
ان يحصل بسبب الانثار الصحيحه في المبادئ الفعلية فنهايات تلك
التصديقات الواصلة الى مرتبة اليقين مطلوبه في العلوم الحقيقة وهي

يراد به مانعه الواحد فالقول يراد بها مانعه الواحد بخلاف التعرية التي
 المولى من قوله والنبي مولى من اقواله فنون الاشياء فالقول الواحد المعنية
 بالراحة لا يسمى بذلك لأن عنده لذاته قول آخر كعكس المستوى
 اللازم للحقيقة الواقعية لذاته كقولنا لا انسان حيوان بعذر الحيوان
 انسان فما قولنا بعذر الحيوان انسان لازم لقولنا لا انسان حيوان
 لذاته وكعكس التغافر اللازم لها لذاته كقولنا لا انسان حيوان فإنه
 يعكس بعكس التغافر لما ي AIS حيوان ليس بالشارف **فلا يحقره**
 عن الاستقرار **فول** **الاستقرار** هو الحكم على الكائن وجود ذلك الحكم
 ذلك الترجيزيات ذلك الحكم كقولنا لا انسان يتحرك فكذلك سيعمل
 عن المفزع فالحيوان لم يحكم عليه بثبوت تحركه الفك السفل عند
 امساعه وذاك الحكم بواسطه تتبع كل ترجيزيات الحيوان من ذلك
 والغرس والبقر وغير ذلك مما يستقر ووقد اشتموا وجدان ذلك
 والغرس والبقر وغير ذلك كذلك ولستقرار الذي يعيين الحيوان اذ يكون
 حال البعض منه ليستقرار بحال البعض الذي يستقرار كالتسارع
 فإنه جزء من جزئيات الحيوان مع انه لا يتحرك فكذلك سيعمل عند امساع

التي لا تبدل الاديان والكامن من التصورات ماوصل اليه حقائق
 الشبيه او ذلك الرصو ما تعدد فلم يطلب التصورات والعلوم الا ان يكون صار
 رسائل الى التهديدات المطلوبة بينما في العلوم الحقيقة فلذلك صار
 القيل مطلب اعني بالشبة الى رسائل الاصطلاحات **فلا** **والمراد** من
 القول اعم من اذ يكون **الا** **اقول** اعلم ان القيل قسمان معمقا و
 ملفوظا اذ الامر كاذ الصدقية معمقا وملفوظا اما القيل
 المعمقا فهو الذي يتراكب من القضايا المعمولة او اما القيل الملفوظ
 فهو الذي يتراكب من القضايا الملفوظة والذى منها هو القيل
 حقيقة والثان منها اى اسماي قيل بالدلالة على القيل المعمقا و
 التعرية المعنوية للقيل اذ هذال يجعل تعرية الكل واحد منهن فان
 جعل تعرية القيل المعمقا يراد بالقول والاقوال الامور المعمولة وان
 جعل تعرية القيل الملفوظ يراد منها الامور الملفوظة **فلا** **و**
 الماء من الاقوال مانعه الواحد **الا** **اقول** المعاذ من الاقوال العقليات
 التي ترکبت الولائمنها سوء كانت معمولة او ملفوظة وهي
 اذ الاقوال جمع ذكر التعرية ولما جمع يذكر في التعرية فاعني بهذا الفن

برايحرى فنه الاعلى والقىده هو اشباث حكم في جزئي ثبوت ذلك الحكم
في جزئي اخر معنى مشترك بينهما او بين الجزئين كقولنا العالى
مولى فهو حادى بالبيت يمعن البيت حارث لاش مولى وهذه موجودة
في العالى فيكون العالى حارثا ابضا قال بابا سطحة مقدمة اجنبية اقول
او لا يكون لزوم القول الا خلوات تلك الماقوال بل يكون لزومه بخلافه
مقدمة اجنبية وهي التي لا تكون مازنة لحربه مقدمة التي تكون مازنة
المتساوية وهو التيسير المتساوية ما يترتب من قوله بحسبه يكون
متعلقاً بمحول الاولى ومنع الاخر كقولنا مساواة وبمساواة
لمساواة فانه هذين القولين يستلزم ما فوقا لا اخر وهو امثلها
مساواة لكن لا تتحقق بما يترتب بواسطة مقدمة اجنبية غير مازنة مقدمة
القياس وهي ان لما مساواة المتساوية للنبي، مساواة ذلك الغيو، والاوه
ولو كان استلزم لذاته الابواسطة مقدمة اجنبية لكان هذا
ال النوع من التالية منتجها مدائم وليس كذلك لان الواحد نادر المساواة
المتساوية والشقيقة لم يلزم منتجها فانا اذا فتنا امباين لبى
مساين لبى لم يلزم منه ان يكون امباين امباين لبى لانه مبين

لبيزم من ان يكون امباين بذلك الشيئ فان الامنان امباين لغير والنس
امباين للناس طبقاً مع ان الامنان ليس امباين للناس طبقاً وكذلك اذا قلنا نعم
لبيوب شفاعة لبى لم يتم ان يكون انتفعاً لانت من الشمن لا يكون
شفاعاً باربعاً ومن هنا ادرى عرفنا ان هذين التالين يتبع بواسطة مقدمة
اجنبية اذا كانت المقدمة الاجنبية صادقة واما اذا كانت كانت كاذبة
فلابد هنا من انشة فلامرة وهي ان توكله في تعریف قبل المساواة
ما يترتب من قوله بحيث يكون متصل محول اولى لها من نوع الاخر
ليس بمحظ لدار متصل محول الاولي هو الجائز والمحظ وروي منع المحظ
موالمحظ فقط فلا يكون هذان اك وجواب منه هنا انشة اذا بتالي
ان اشتعل في الحقيقة هو المحظ وتفعل الجائز الة المتصل لا ذلك اذا قلت
مررت بزيد يكون اشتعل في الحقيقة هو المفعول والمفعول في الحقيقة
هو زيد فيكون المتعلق في الحقيقة زيداً واعلم ان قول المرض في تعریف القيلين
قول اخرا شارة الى ان القول اللازم وهو الشقيقة يحيى ان يكون مغافراً
لولا واحد من الاقوال فلو لم يغير القيد لزوم ان يكون هلا قيثير فقييل
كيف كان خولا فرس حيوان ولا حمار ناهق فالله وان كان مرتكباً

اقول لهم ههنا نذهنها فول اخر وهو ان القول اللازم للأدوات من القولين
 الذين رقعا جزء المركب لكن ليس ذلك مغایر لها واحد منها بذاته
 احد هما وهم ناسوا وجوابها في تفسيم القيليل الى الاقتران والاستثناء
 فالكتولنا ان كانت الغير طالعة فالنهار موجود الى غير عين النتيجة
 التي اسألاه الا مذكورة في القيليل الاقتران بالفعل وهي قوله الشهد موجود
 وتعقبه نتيجة القيليل الثاني مذكورة في القيليل الثاني بالفعل وهو قوله
 الغير طالعة واما تيد ذكر النتيجة او تبيهها وعدم ذكرها في التفسيز
 بالفعل لانه لعدم تقييد دخل الاقترانيات في تعریف القيليل الاستثنائي
 فلا يكوت تعریف الاقتران جامعاً وتعریف الاستثناء مانعاً لالاشتباہ
 مادۃ ئی هي طرف اما صورۃ وهي هبیتہ الاجتماعیۃ بصورۃ الشہادۃ
 يحصل هو بالفعل و مادۃ الینی میلیہ يحصل هو بالقول و مادۃ النتيجة
 مذکورة في القيليل الاقتران ولذلک يکون صورتها مذکورة فيه فیکون
 النتيجة مذکورة في الاقترانيات بالقول فلولا فلیق ذکر النتيجة او
 تبيھها في تعریف الاستثناء الاقتران جامعاً وتعریف الاستثناء مانعاً عن
 الاقتران جامعات قلت لا يجوز ان يذكر عین النتيجة في القيليل

الاستثناء

للاشتباہ بالفعل ولذلک يکون الاستثناء قياساً لاشتباہ اعتبر في تعریف القيليل
 ان يكون القول اللازم مغایر للحال واحد من المتقدمات فإذا كان النتيجة مذکورة
 فلا يکون الاستثناء بالفعل لم يکن مغایر للحال واحد من المتقدمات فلا يکون قياساً
 لاشتباہ اذا كانت مذکورة بالفعل لم يکن مغایر لحال واحدة
 من المتقدمات وإنما يكون عدم المغایرة لغير كون النتيجة جزء المقدمة بعلمه بها
 وهو الحال فإن المقدمة الاستثناء ليس قوله المقصود طالعة واحدة به وهو
 مع تقدمنا النهار موجود يکون النتيجة جزء المقدمة لاعتباره في حصر الفاصلة
 بين المقدمة والنتيجة ^{١٥} وإنما سمت الاقترانات تكون الحدود فيه
 مفترضة اقول المراد من الحدود الحد الا صفر وهو موضوع المطروح منه
 الالکبر وهو بحول المطروح الحد الا وسط وهو مترتب بين مقدمة التفسيز
 قال المراد من كون عین النتيجة اقول اهذا جواب عن سؤال مقدرو وهو
 ان يقال ان النتيجة او تبيھها قضیاناً لاحتمالها الصدق والكذب و
 المکتوث في القيليل الاستثناء ليس بقضیة لعدم احتمال الصدق والكذب فلا
 يكون عین النتيجة او تبيھها مذکوراً في القيليل بالفعل فالجواب عنه
 بقول المراد من كون عین النتيجة او تبيھها قال واعذر ان المفترض

الذكر إلى قوله هذا شروع في بيان أحد نوعي القبائل وهو القبائل الاقتران
نعم القبائل الاقتران على الاستثناء مع أن مفهوم الاستثناء وجوده وتفعيم
الاقتران عدمه لأن التبليغ الاقتران هو والذكر أشاعر بالاستثناء وفيه
بعض كثيرون يحولون المطلوب بالاستثناء والباقي تركب من الحالات والظروف
خلال الاستثناء فـ **التوسط** بين طرق المطابق وهذا علية صحيح فالحال
الاوسيط الشكل الافق دون غيره من الحالات الواقعة عند الاستئصال الباقي الفرز
الآدبي قال ما كانت الباقيه من هذه الحالات عند الاستئصال كأن الحالة الوسيطة
متواضعيين طرق المطلوب بهما بالحقيقة ولو قيل في التعليم للفعل
رسالة نسبة الأكبر إلى الأصغر فيكون في المعنى وسائل كثيرة أو **التساوي**
سواء كان موصوعاً بمولاً أو مقدماً أو تاليه **أو** أو تساوي كان
الحال الوسيط موصوعاً بمولاً كما في المثال الافق المركب من حملتين
للقبائل الاقتران أو مقدماً أو تاليه كما في المثال الثاني المركب من مثلتين
للقبائل الاقتران أيهما وقد من مثالها أنا **أو** وقد من
من لا تكون الحالة الوسيطة موصوعاً بمولاً أو مثالاً كونه مقدماً أو تاليه أنا
أو قبله هذا شارب قوله إنما المثال الاقتران لا إلى الاقتران والاستثناء
معاً

معاً كما في هم بغير التأثيرين واشتغل بالبطل الشارح الحالي حيث قال وقد نسب
هذا الوسيط إلى سطرين بين طرق المطابق، كان موصوعاً بمولاً أو مقدماً
أو تاليه وقد من مثالاً لهما إنما أشار إلى مثال الاقتران والاشتثنائي بقوله الأول
هذا يعطى منه لاث الحد والأوسط الذي ذكره لا يكون الذي الاقتران ذكره
الاشتثنائي يعرى بذلك سبعين كثيرون هذاؤهم آقوياً مشناً وهذا
هذا التوسيط عدم سبعين شيخ شرح الحالات لاث المثال الثاني للاقتران قد
سقط عن بعض السجع سهلاً من قبله الرابع فرأى المتوجهون هذا البعض
وتروه وإنما اشارة إلى مثال الاقتران والاستثنائي معاً من هذا عرفت
أن المثال الرابع المذكورة في المنطلق لا ينتمي إلى القبائل الاقتران
دون الاستثناء قال الله أشرف في الأعلى **أو** إنما يتداخليه
لوضع واعية المحول بالاعتلال لأشهاده يكون متساوين نحو ما لائمه
ضاحكاً ولا ضاحكاً ناصحاً ينتهي من التسلسل الافق لـ **لما** انسان ناصحاً
وهما متساوياً **أو** المفهومة من مقدمات التبليغ التي منها الصغر
الحال **أو** بمعنى المفهومة المشتملة على الأصغر المعمق لكنها ذات
الصغر وصاحبها والمفهومة المشتملة على الأكبر الكبير لكنها ذات الكبير

و صاحبها وبسم المصرف والكبير بالمقيدة أيضاً تقدّمها على القول اللازم
و القول اللازم باعتبار محوله من انتياس بمعنى شجاعة و باعتبار الاحتمال
منه او من القيل والملوّب **با قال** بمعنى قربة و ضرراً لكون المصرف
مفترض بالكبير و معتبرة بحسب ما كان الاقتران موجباً له كلياً
او جزئياً او سالبياً كلياً او جزئياً او موجبة و سالبة **فإن**
كان محولاً في المصرف او معه على الكبير فهو الغفل الفعل **أقول** واعداً
و ضعف الاستعمال الاربعة على هذا النطريق للدالة المشكال على النظر الطبيعى
الرواية
لأنه هو الانتقال من موضوع المطلوب إلى المدال واستدلاله منه او من
المحول بخطىء المحول إلى المحول المحظوظ حتى يلزم منه الاستدلال من
موضوع المطلوب إلى المحول وهذا لا يوجد إلا في الاتصال الافتراضي
في المرتبة الأولى شروع الشكل الثاني لانتداله من الاستعمال الباقي
إليه إلى الاقول المشاركته أيامه في المغير و هي أشرف المتقدّم في المذكرة
على موضوع المطلوب الذي هو أشرف من المحول لأن المحول إنما يطلب
لاجله شروع الشكل الثالث لاستدلاله قريباً إلى الافتراض المشاركته أيامه
في كبراه وهي أحسن المقدّمات لاستدلالها عن المحول المطلوب الذي هو

آخر من المونوع ذاته ائمـا يطلبـا لـاجـلـا المـومنـعـ شـرـ وـضـعـ الشـكـلـ الـرـابـعـ لـأـسـلاـكـ
قـبـلـ الـأـقـلـ اـمـلـانـيـ الـفـتـهـ اـيـاهـ فـيـ الـمـقـدـمـيـنـ مـعـاـرـجـهـ الـحـصـرـ
مـعـلـومـ مـنـ الشـرـحـ قـالـ وـمـنـ هـذـهـ الـبـافـيـةـ مـاـهـواـقـبـهـ إـلـىـ الطـبـعـ الـأـقـلـ
وـإـنـمـاـكـانـ الشـكـلـ الـأـقـلـ مـنـ بـيـنـ الـاسـنـاكـ الـأـرـبـعـ اـفـرـيـالـ الطـبـعـ كـوـنـ عـلـىـ
شـفـرـ الطـبـعـ فـيـ الـمـلـاتـ دـلـالـاـعـلـىـ الـمـطـلـوـبـ كـماـنـ جـخـلـاـنـ الـبـوـاقـ مـنـهـاـوـ لـهـذاـكـانـ
الـبـوـاقـ مـرـبـدـةـ إـلـىـ الـأـقـلـ إـعـزـ الـاحـتـاجـ إـلـيـهـاـ وـأـنـ أـرـدـتـ إـنـ تـبـيـنـ لـكـ
طـرـيقـ الـأـرـتـادـ فـيـهـاـ نـلـاـيـكـ: مـنـهـاـ مـكـونـ عـنـفـلـهـ فـيـهـاـ خـنـ بـعـدـ ذـكـرـ
ثـالـثـ اـعـلـمـانـ الشـكـلـ الـثـانـيـ اـنـهـ يـتـبـعـ إـذـ كـانـ مـقـدـمـتـاهـ إـلـىـ الـأـقـلـ اـعـلـمـ
إـنـ لـاـسـتـاجـ لـاـسـلـامـ مـنـ الـاسـنـاكـ الـأـرـبـعـ شـرـطـيـنـ اـحـدـهـمـ يـحـبـ الـكـبـيـرـ
رـالـثـانـيـ يـحـبـ الـكـبـيـرـ إـقـاـمـةـ الـشـرـطـ الـوـزـنـ بـحـبـ الـكـبـيـرـ فـيـ الشـكـلـ الـغـانـ الـخـلـانـ
مـعـدـمـيـهـ بـالـابـحـابـ وـالـسـلـيـانـ يـكـونـ اـحـدـهـمـ مـوـجـبـهـ وـالـأـخـرـ سـالـيـهـ
وـإـنـ الـرـجـىـ يـحـبـ الـكـبـيـرـ فـيـ مـلـيـةـ الـكـبـرـيـيـاتـ ذـكـرـ لـلـهـ لـوـلـوـ يـتـعـقـنـ اـحـدـ
الـشـرـطـيـنـ يـعـمـلـ الـاـخـتـلـافـ فـيـ النـتـيـجـهـ وـمـوـصـقـ الـقـيـاسـ تـارـةـ مـعـ
الـنـتـيـجـهـ الـمـوجـبـهـ وـاـعـزـ مـعـ الـنـتـيـجـهـ السـالـيـهـ وـالـاـخـلـاقـيـ الـنـتـيـجـهـ مـوجـبـهـ
لـعـمـ الـاسـتـاجـ لـذـمـعـ الـاسـتـاجـ اـنـ يـسـتـلزمـ ذـاتـ الـقـيـاسـ الـنـتـيـجـهـ وـصـدـهـ

القياس نارة مع الایجاب ولخرى مع الشلب بدأ علامة على وحدة من الایجاب
والشلب ليس بلازم لذات القياس لا شرط صاهموا لأنم بالذات لا يختلف
ما ذكرناه الخلاف على تغير النتائج الشرط الاول فلانه لو اتفقت
المقدمة التي هي الكيف اهل الایجاب والشلب فاما ان يكون موجبة اف
سابقين وياتما كان يتحقق الخلاف في النتيجة اما اذا كانت موجبة
فلذلك يتحقق لما ذكرناه حيوان ولا صائم حيوان والحق الایجاب وهو
لما ذكر صاهموا اذا بذلك الكبير يقولنا بذلك انسان حيوان كلام الحق
الشلب وهو ما ذكرناه من الفرس باسلد واما اذا كانت سابقا
فلذلك يتحقق قوله ما ذكرناه انسان بفرس ولا شيء من النافع
بفرس كان الحق النافع وهو قوله اهل انسان نافع ولو يطلبنا
الكبير يقولنا ما ذكرناه كلام الحق التباين وهو قوله ما
شيء من الانسان بحوار واما ذكره انه الاختلاف على تغير النتائج
الشرط الثاني وهو كلية الكبير فلانه لو كانت الكبير جزئية فليغا
ان يكون موجبة جزئية او سابقة جزئية وعلى كلتا التقديرتين
يتحقق الاختلاف في النتيجة لفاص عليه تكون الكبير موجبة جزئية
فلنعد

فلنعد قوله ما ذكرناه على من افسن باشارة وبعض المعيان انسان والحق الایجاب و
هو طلاقه حيوان ولو يطلبنا الكبير يقولنا بغض النظر انسان كان الصاد
الشلب وهو قوله ما ذكرناه ايشي من الفرس باسلد واما على تغيره كونها سالبه
جزئية للصدقة قوله اهل انسان نافع ويعذر الجعل باسم باسلد والتمادي
والمصالحة والتواتر وهو اهل انسان حيوان ولو يطلبنا الكبير بغض الفرس
ليس باسلد فالحق التباين وهو ما ذكرناه من انسان بفرس فخره
النتيجه باعتبار هذين الشرطين اربعة لان العز ورب ائمه
الاعتقاد فالشكل من الاستعمال الاربعه بحسب الكيفيه من القضايا المهمه
والجزئيه وع الکيفيه اهل الایجاب والشلب ست عشر لان المعتبر فيه
الامحقره لان الشخصيه به مثله الكيفيه لافتاج الشخصيه في كبيره
الشكل الاول فاذ اقولنا هد المعمرو وعمر داطق بنبي بالعروبة وهذا نافع
وان المهم له في قوه الجزئيه الموجه او السالبه فيكون القضايا المعتبره
هي المخصوص والمخصوصات اربعة الموجه والساالبه الكيفيه والموجه
الجزئيه والساالبه الموجهه وكلها معتبره في الصغر وفي الكبير فاما
ان فهمت احدى الصغر فهذا ايات الاربعه من المخصوصات الاربعه الي ادراك

الـأـحـدـ الـأـرـبـعـةـ مـنـهـ حـمـلـ مـنـ هـذـهـ الـأـنـفـامـ سـتـ عـشـرـ ضـيـاـ بـاـيـكـونـ
 الصـفـرـ مـوـجـةـ كـلـيـةـ وـالـكـبـرـ مـوـجـةـ كـلـيـةـ اـيـضـاـ وـسـالـيـةـ كـلـيـةـ اوـ مـوـجـةـ
 جـزـيـةـ اوـ سـالـيـةـ جـزـيـةـ وـبـاـنـ يـكـونـ الصـفـرـ مـوـجـةـ جـزـيـةـ وـالـكـبـرـ مـوـجـةـ
 جـزـيـةـ اـيـضـاـ اوـ مـوـجـةـ كـلـيـةـ اوـ مـوـجـةـ جـزـيـةـ اوـ سـالـيـةـ وـبـاـنـ يـكـونـ
 الصـفـرـ سـالـيـةـ جـزـيـةـ وـالـكـبـرـ سـالـيـةـ جـزـيـةـ اـيـضـاـ اوـ مـوـجـةـ كـلـيـةـ
 اوـ سـالـيـةـ كـلـيـةـ اوـ مـوـجـةـ جـزـيـةـ لـكـنـ اـشـتـرـاطـ الشـرـطـ الـأـذـارـ وـهـوـ
 اـخـتـلـافـ مـقـدـمـيـنـ اـسـقـعـدـ ثـمـانـيـةـ اـفـرـ وـهـيـ الصـفـرـ مـوـجـةـ
 الـكـلـيـةـ مـعـ الـكـبـرـ مـوـجـةـ الـكـلـيـةـ وـمـوـجـةـ جـزـيـةـ وـصـفـرـ مـوـجـةـ
 جـزـيـةـ مـعـ الـكـبـرـ مـوـجـةـ جـزـيـةـ وـمـوـجـةـ الـكـلـيـةـ وـصـفـرـ
 الـكـلـيـةـ مـعـ الـكـبـرـ السـالـيـةـ الـكـلـيـةـ وـسـالـيـةـ جـزـيـةـ وـصـفـرـ السـالـيـةـ
 جـزـيـةـ مـعـ الـكـبـرـ السـالـيـةـ الـجـزـيـةـ وـسـالـيـةـ الـكـلـيـةـ وـاسـتـرـاطـ اـشـتـرـاطـ
 اـثـانـ وـهـوـ الـكـلـيـةـ الـكـبـرـ اـسـقـعـدـ أـرـبـعـةـ مـنـ ثـمـانـيـةـ الـبـاـيـنـةـ مـدـنـةـ
 عـشـرـ وـهـيـ اوـ الـأـرـبـعـةـ اـثـانـ قـطـةـ مـنـ الـبـاـيـنـةـ الصـفـرـ مـوـجـةـ الـكـلـيـةـ
 مـعـ الـكـبـرـ السـالـيـةـ الـجـزـيـةـ وـصـفـرـ مـوـجـةـ جـزـيـةـ مـعـ الـكـبـرـ
 سـالـيـةـ الـجـزـيـةـ وـصـفـرـ السـالـيـةـ الـكـلـيـةـ وـصـفـرـ السـالـيـةـ الـجـزـيـةـ

مـعـ الـكـبـرـ مـوـجـةـ الـجـزـيـةـ فـلـهـ يـسـقـعـ مـنـ هـذـهـ الـسـتـةـ عـشـرـ بـعـدـ الـأـذـارـ طـاـراـةـ
 اـفـرـ الـأـذـارـ الـأـوـلـىـ مـنـ مـوـجـةـ كـلـيـةـ صـفـرـ وـسـالـيـةـ كـلـيـةـ كـبـرـ يـسـقـعـ
 سـالـيـةـ كـلـيـةـ لـاـثـالـيـةـ شـعـرـ لـاـخـضـرـ الـمـقـدـمـيـنـ وـسـالـيـةـ الـكـلـيـةـ اـخـسـ
 مـنـ مـوـجـةـ الـكـلـيـةـ لـكـنـ لـمـنـاـ لـاـشـانـ حـيـوانـ وـلـاـثـيـ، مـنـ الـجـمـعـوـانـ فـلـاـشـ
 مـنـ الـاـشـانـ بـحـرـ وـبـيـانـهـ اـمـ بـيـانـ اـتـاجـ هـفـعـ الـفـرـيـنةـ تـلـكـ الـتـيـجـةـ بـطـرـيـقـ
 الـخـلـزـ وـالـعـكـسـ الـمـنـوـىـ اـنـ اـبـطـرـيـقـ الـخـلـزـ وـالـشـكـلـ نـهـوـانـيـ خـدـ
 شـبـصـ الـتـيـجـةـ وـجـعـلـ تـلـكـ الـقـيـصـرـ صـفـرـ لـاـثـ الـتـيـجـةـ هـذـاـ الشـكـلـ
 سـالـيـةـ فـيـكـونـ عـيـضـهـ مـوـجـةـ وـمـوـجـةـ تـصـلـيـعـ اـنـ يـكـونـ صـفـرـ
 لـلـشـكـلـ الـأـذـارـ وـيـعـدـ كـبـرـ الـقـيـصـرـ وـهـيـ سـالـيـةـ الـكـلـيـةـ كـبـرـ وـهـذـهـ
 الصـفـرـ وـهـيـ نـقـيـضـ الـتـيـجـةـ لـاـشـهـاـ اـمـ كـبـرـ الـقـيـصـرـ دـلـيـلـهـاـ وـاـنـ
 كـانـ سـالـيـةـ يـصـلـيـعـ اـنـ يـكـونـ كـبـرـ لـلـشـكـلـ الـأـذـارـ اـفـنـظـمـ مـنـ تـيـضـ
 الـتـيـجـةـ وـكـبـرـ الـقـيـصـرـ قـيـصـرـ الـشـكـلـ الـأـذـارـ اـيـنـيـهـ لـمـاـيـنـاـ فـضـ
 الصـفـرـ وـالـشـكـلـ الـثـانـىـ فـيـقـالـ لـوـ يـصـدـقـ لـاـغـيـ مـنـ الـاـشـانـ
 بـحـرـ لـصـدـقـ نـقـيـضـهـ وـهـيـ قـيـضـ الـاـشـانـ بـحـرـ وـالـلـزـمـ اـرـتـنـاعـ
 الـقـيـصـيـانـ وـهـوـ مـحـالـ وـنـفـقـ ذـلـكـ الـقـيـضـ لـكـبـرـ الـقـيـصـرـ حـكـمـاـ

بعد الانسان حجر ولا شيء من المجرى عيوان لا ينتهي من الشكل الا في بعضه
الانسان ليس بحيوان وهو بعضاً من صغر الشكل الثاني وهي كلامات
حيوان هذا خلق اى القول اللذان وهو قولنا بعض الانسان ليس
حيوان باطل وهذا المخلوق لا ينبع من صورة الشكل الا في لاشئها
بديمقراطية الانتاج فيكون المخلوق من المادة وليس من الكبر ولا شئها
صغر منه الصدق فتعيش ان يكون له من تفضيل النتيجة وهو الصغر
لشكل الا في افلاقي النتيجة محالاً في النتيجة لشكله الثاني
حقد واما طريق العكس فيه بان يعكس الكبير بالعكس المستوى
ليزيد الى الشكل الا في وينتهي النتيجة المذكورة هذا الانسان حيوان
ولا شيء من الحيوان يخرج من الشكل الا في لاشئ من الاسنان بحجر
وهو مطلوب ~~حضر~~ اشئه اعكس الا في و هو اذ يكون صغيراً
سالبة كلية وال الكبير موجبة كلية ثم ينتهي سالبة كلية اي فنا
كقولنا لاشئ من المجرى عيوان ولا انسان حيوان فلا شيء من المجرى
بإنسان وبيان المخلوق والعكس اي ما اخلاق فبيانه طرق المذكور
وهو اذ يأخذ تفضيل النتيجة و يجعل صغيراً و يجعل كبيراً القيس

كبير

كبير له فهذا الصغر في تتقدم منها يتبرأ الشكل الا في لاشئ لها ينتهي
الصغير فنقول الاول مهدقاً لاشئ من المجرى بأشد الصغر نقيضه وهو
بعض المجرى انسان ونضم الى الكبر لمكان بعض المجرى انسان ولا انسان حيوان
لاشئ من الشكل الا في بعض المجرى حيوان وقد كان الصغر لاشئ من
المجرى حيوان هذا خلق وهذا المخلوق لا من الصورة تكون لها بديهيّة الانتاج
ممكن من المادة وليس من الكبر ولا انتها صفر منه الصدق فتعيش
ان يكون له من تفضيل النتيجة فيكون عمالاً في النتيجة حق وهو المطلوب
وانما طريق العكس هنا لا يعكس بعكس الكبير لا ان الكبير لا تكون لها
موجبة لابعد الالتباس وابعد ذكر الشكل الا في ادنى طريق
العكس هنا يعكس الصغر وجعلها ارجاعاً جعل الصغر المتعكس
كبير لا تكون لها سالبة كلية وجعل الكبير القيس صغير لا تكون لها
موجبة كلية لاشئ من الشكل الا في افلاقي النتيجة المطلوبة
من الشكل الثاني فاما اذا اعكسنا فلن لاشئ من المجرى حيوان لاشئ
من المجرى وجعلنا كبيراً وكبير القيس صغير وقلنا لاشئ انسان حيوان
ولا شيء من الحيوان يخرج من الشكل الا في لاشئ من الاسنان بحجر

وهو يذكر بالعکر المتصور الایشی من الجرياشان وهو المطلوب
الفریب الثالث من موجبة جزئیة صغر و مبالغة کلیة کبر و بفتح مبالغة
جزئیة کتو لنا بعض الاشان ناطق و لایشی من الفرس بناءً فبعض
لغز
الاشان ليس بفرس بالمعنى والعکر كما متن ضرب الاوقار ارجاع
من مبالغة جزئیة صغر و موجبة کلیة کبر و بفتح مبالغة جزئیة کتو لنا
بعض الجیوانی باشان و کلاماً عطا اشان ببعض الجیوانی ليس
بناءً عطا بالمعنى دوته العکر لانه لا يمكن بيانه بالعکر لابکر الکبر
لانها تذكر جزئیة لازماً الموجبة المطلقة پنکر موجبة جزئیة و الموجبة
لا يصلح ان يكون کبر و الشكل الاوقار كما سبق او لابکر الصغر
لانها لا يقبل العکر لكونها مبالغة جزئیة و على تقدیر قبول العکر
خصوص الماءة لا يقع في صغر الشكل الاوقار لكون تذكر المبالغة المجزئية
مبالغة جزئیة و لذکر کون عکر لها جزئیة و اعلى الامتحان بحسب المفروض
و کلیة الکبر شرط في الشكل الاوقار و اعلم اذن ببيان الفریب الآخرین
طريقاً اخر وهو الافتراض الا ان انترک هذا الطريق بالابدا
المدار و هنا الشكل الثالث فشرط انتاجه بحسب الکیفیة ای عجل

الله العزى ومحبته كثيرة كثيرة احدها المذموم زاد العجز أو الذهاب
اما ما ذكرناه فالاشغال كانت سالبة فاما اذا يكون
الكبير موجبا او سالبة واما ما كان يستحق الاختلاف او وجبا لعدم
الاستاج اذا كانت موجبة فنقولنا الاشيء من الناطق بما هدأ له
ناطق حيوان والحق التوافق وهو كل صاحب حيوان ولو بذلت الكثرة
بتولنا لما ناطق انسان كان الحق التباين وهو قوله الاشيء من الفهارس
لها انسان واما اذا كانت سالبة فنقولن لاشيء من الانسان بغير سبب ولا
شيء من الانسان بما هدأ والحق الا بحسب رهو كل فرس صاحب حلو
لو بذلت الكثرة بقولنا الاشيء من الانسان بعمر كان الحق التسلب
وهو لا شيء من الفرس بعمر واما ما ذكرناه كثيرة احدها المذموم من شرعا
فلا يهدأ لمن كانت اجربيه ليس الاختلاف في الوجه كقولنا بعض
الحيوان انسان وبعضا من الحيوان ناطق والحق التوافق وهو كل انسان
ناطق ولو بذلت الكثرة بقولنا بعض الحيوان فرس فالحق التباين
وهو لا شيء من الانسان بغير سبب هذا اعني بغير كون الكثرة موجبة
جزئية واما اذا كانت سالبة مجربة فنقولنا بعض الحيوان فرس وبعضا

جيمان ليس بهما حل ولا حق التوافق وهو لا ينافس صاحب حلول وبدلة
الكثير يقولنا بغير الحيوان ليس بناطق كان الحق التباين وهو الشيء مما
الغرس بناطق فإذا سقط عشرة اثرب من الغرر بـ الشيء عذر ثانية
من الشرط الا قرار بـ اي الشيئه الساقطة من الشرط الا قرار وهو الغرر
الثالثة الـ كـ لـ يـ هـ مع الكـ بـ رـ بـ اـ لـ اـ رـ بـ الـ اـ رـ بـ وـ الـ مـ فـ رـ الـ ثـ اـ لـ اـ بـ الـ جـ زـ يـ هـ مع الـ كـ بـ رـ بـ
الـ اـ رـ بـ ثـ دـ وـ اـ شـ اـ نـ من الشرط الثاني وهي الغربان الخاميلات من موجية
جزءه صفره مع الجزيئين كـ بـ رـ بـ بين الغرر المتقدمة منه الا قرار من
موجتين كـ لـ يـ هـ بـ نـ يـ هـ مـ وـ جـ يـ هـ كـ بـ نـ يـ هـ لـ اـ شـ اـ نـ حـ يـ وـ لـ اـ شـ اـ نـ
ناطق بـ غير الحـ يـ وـ لـ اـ شـ اـ نـ وـ بـ يـ سـ اـ نـ اـ نـ لـ جـ يـ هـ بـ جـ يـ هـ اـ حـ دـ هـ المـ خـ لـ قـ
وـ طـ رـ يـ هـ المـ خـ لـ قـ فيـ هـ ذـ اـ شـ كـ لـ اـ دـ بـ جـ يـ هـ لـ فـ يـ هـ اـ نـ يـ هـ يـ هـ اـ لـ كـ لـ يـ هـ كـ بـ رـ بـ
لـ اـ كـ لـ اـ ثـ لـ اـ بـ نـ يـ هـ اـ جـ يـ هـ وـ نـ يـ هـ مـ جـ يـ هـ اـ لـ كـ لـ يـ هـ وـ يـ هـ جـ يـ هـ
صـ فـ رـ الـ قـ يـ هـ لـ كـ لـ يـ هـ مـ وجـ يـ هـ صـ فـ رـ الـ ثـ يـ هـ فـ يـ هـ تـ ظـ مـ نـ هـ اـ قـ يـ هـ
وـ اـ شـ كـ لـ الاـ قـ دـ بـ نـ يـ هـ بـ هـ اـ بـ نـ اـ فـ كـ بـ رـ بـ فـ قـ وـ الـ وـ لـ مـ بـ هـ دـ قـ بعضـ الحـ يـ وـ
ناـ طـ قـ لـ هـ دـ قـ نـ يـ هـ دـ وـ هـ وـ لـ اـ شـ يـ هـ مـ الـ حـ يـ وـ لـ اـ شـ اـ نـ بـ نـ اـ طـ وـ نـ ضـ مـ ذـ كـ الـ ثـ يـ هـ
اـ صـ فـ رـ الـ قـ يـ هـ لـ كـ لـ ماـ اـ شـ اـ نـ حـ يـ وـ لـ اـ شـ يـ هـ مـ الـ حـ يـ وـ لـ اـ شـ اـ نـ بـ نـ اـ طـ

ينجح مَا شَلَّ الْأَقْرَبُ وَلَا سُفِيَّ مِنَ الْأَدَانِ بِنَاطِقٍ فَوْمَنَافِكِبِزِهِ الْقِبَلِسِ
لَا تَضَرُّ لَهَا لَذَّةٌ يَتَضَرُّ الْوَجِيَّةُ الْلَّهِيَّةُ السَّالِبَةُ الْجَزِيَّةُ لَا إِسَابَةُ الْلَّهِيَّةُ مَنْأَيِّسِ
عَكْسُ الصُّفَرِ لِيَرْجِعَ إِلَى شَلَّ الْأَقْرَبِ وَيَنْجُجَ النَّبِيَّةُ الْمَفْصُونُ وَهُوَ الْمَطَّالِبُ
مِنْ مَوْجِيَّةِ كَلِيَّةِ صَفَرٍ وَسَالِبَةِ كَلِيَّةِ كِبِيزٍ يَنْجُجُ سَالِبَةُ جَزِيَّةٍ كَمْلُونَالْأَفْرِزِ حَبُونَ
وَلَا يَغْيِي مِنَ الْغَرِبِ بِحَمَارٍ فَعَصَمَ الْحِيَوانُ لِمَنْ بَحَارَ وَبِسَانَهُ بَعْكَرُ الْمَغْرِبِ يَنْجُجُ
النَّبِيَّةُ اسْطُورُهُ وَبِالْخَلْقِ يَنْجُجُ مَا يَنْتَنِي الْكَبِيرُ لِمَا يَنْتَنِي أَقْفَهُ كَمَاصُهُ الْمَزْبُ الْأَقْدَلُ
بِلَا فَرْقٍ وَالثَّالِثُ مِنْ مَوْجِيَّةِ جَزِيَّةِ صَفَرٍ وَمِنْ مَوْجِيَّةِ كَلِيَّةِ كِبِيزٍ يَنْجُجُ مَوْجِيَّةُ
جَزِيَّةٍ كَمْلُونَ بَعْضُ الْحِمَارِ حَبُونَ وَلِلْحِمَارِ نَاهِنَ بَعْضُ الْحِيَوانَ نَاهِيَّ سَانَهُ
بَعْكَرُ الصُّفَرِ لِيَرْتَدِ إِلَى شَلَّ الْأَقْرَبِ لِيَنْجُجَ النَّبِيَّةُ الْمَطَّلُورُهُ وَبِالْخَلْقِ وَهُوَ حَوَانُ
بِجَعْلِيَّضِ النَّبِيَّةِ الْلَّهِيَّةِ كَبِيرٍ وَبِصَفَرِ الْقِبَلِسِ صَفَرٌ وَيَنْجُجُ مَا شَلَّ الْأَقْرَبُ
مَا يَنْتَنِي الْكَبِيزُ وَالرَّابِعُ مِنْ مَوْجِيَّةِ جَزِيَّةِ كَلِيَّةِ سَمْفُونِ الْلَّهِيَّةِ كَلِيَّةِ كَبِيرٍ يَنْجُجُ
سَالِبَةُ جَزِيَّةٍ كَمْلُونَ بَعْضُ الْأَشَانِ حِيَوانٌ وَلَا شَيْءٌ مِنَ الْأَشَانِ بِحَمَارٍ يَغْفِرُ
الْحِيَوانُ لِمَنْ بَحَارَ بِسَانَهُ بَعْكَرُ الصُّفَرِ وَبِالْخَلْقِ بَعْنَ مَا عَصَمَهُ الْمَزْبُ الْأَقْدَلُ
الْأَنْاسُ مِنْ مَوْجِيَّةِ كَلِيَّةِ صَفَرٍ وَمِنْ مَوْجِيَّةِ جَزِيَّةِ كَبِيرٍ يَنْجُجُ مَوْجِيَّةُ جَزِيَّةٍ كَمْلُونَ الْأَفْلَاطُ
فَرَسِ حَوَانُ وَبَعْضُ الْغَرِبِ صَاهِلٌ بَعْضُ الْحِيَوانَ صَاهِلٌ بِسَانَهُ بِالْخَلْقِ لِيَنْجُجُ

2

الرابع على انقدر كون المفترى موجبة جزئية اما الشرط الاول اذا عدم اجتماع
الختان على انقدر عدم كون المفترى موجبة جزئية فلا تلويتة لاجماع الختان
ذاته الاربع على انقدر ان لا يكون المفترى موجبة جزئية بذلك الاختلاف
الموجب لعدم الانتاج كقولنا الاشتى من الانسان بغيره ولا يشترى من الماء
بأنسان ولغص التباين وهو لاشيء من الفرس بحوار ولوبذلة الكبرى
لاشيء من العمال بالثمار كان الحق التوافق وهو لافرمه صفائل وكقولنا
لاشيء من الانسان بغيره وبغض الميوان انسان ولغص التوافق وهو لـ
فرس بحصصه ولوبذلة الكبرى بقولنا بعض الشفاعة انسان كان الحق
التباين وهو لاشيء من الفرس بضايق وكقولنا لاشيء من الانسان
بغرس وبغض الميوان ليس بانسان ولغص التوافق وهو لافرمه جوان
ولوبذلة الكبرى بقولنا بعض الى اليس بانسان كان الحق السلب
وهو لاشيء من الفرس بحوار وكقولنا لاماناطة انسان وبغض
الميوان ليس بضايق ولغص التوافق وهو لانسان جوان ولو بذلة
الكبرى بقولنا وبغض الماء ليس بضايق كان الحق السلب وهو لاشيء
من انسان بحوار وكقولنا بعض الميوان ليس بانسان ولاماناطة

١ من الشكل الاول ما ينافي فرض الكبرى ويفسر الكبرى وجعلها كسر الكبرى
المصرى بجزئية لا يعكس الصفر ولا ان الكبرى جزئية لا ينفع ان يكون كبرى
لشكل الاول وصغرى القى سر الكبرى تكون شهادية ينتهي من الشكل الاول ما يعكس
المذاكير من موجبة كلية صفر وسائل بجزئية كبرى ينتهي سائل بجزئية
كونها انسان ناطق وبغض انسان يربى بها لاماناطة
ليس بامايل بياشر بالغلو ينتهي من الشكل الاول ما ينافي فرض الكبرى ولا يمكن
بيان بالعكس لا ينفك المفترى لان الكبرى جزئية والجزئية لا ينفع في كبرى
الشكل الاول ولا ينفك الكبرى لانهما لا ينفي العكس وعلاوة على ذلك ينفي
العكس الكبرى لا ينفع ان يكون صفر او كبرى لـ الشكل الاول وانا الشكل
الرابع فشرط انتاجه بمحضه المذمومات وكيفيتها لا يتحقق فيه
ختان اعني السلب الموجبة للغصمة واحدة لـ ان مقدمة واحدة سوا كانت
الختان من جنس واحد كما اذا كانت المذمومات اهل المفترى والثجرى
سابعين او عزبفين او من جنسين حما مختلفين كما اذا كانت احدى
المقدمةين سابعة والآخر عزبي الا ان يكون المفترى موجبة جزئية
فلله عجل بعمدة الختن ح لـ ان تكون الكبرى سائلة يحيى بحسب الشكل

حيوان كان الحق التوافق وهو كل انسان مخلوق ولوبذلنا الكبرى بقولنا
ولهذا زر جدولت كان الحق العابرين وهو لا ينبع من الانسلان بغير سر وكقولنا
بمقدار الانسان ليس بغير سر وبعضاً من العهد (ليس بانسان الحق التوافق
وهو كل افراد صغار ولوبذلنا الكبرى بقولنا وبعضاً من القائلين
بانسان كان الحق النابير وهو لا ينبع من العز وكوننا بغير سر وكقولنا
بعضاً من الانسان ليس بغير سر ولا ينبع من العهد (بانسان الحق
التوافق وهو كل افراد صغار ولوبذلنا الكبرى بقولنا ولا ينبع
بين المخارب انسان كان الحق الشلب وهو لا ينبع من الفرس بمحار و
كقولنا بعن الفرس ليس بالمحار ويعز الحيوان فرس والحق التوافق
وهو كل احرار حيوان ولوبذلنا الكبرى بقولنا بعن الفرس
فرس كان الحق الشلب وهو لا ينبع من الماء ربها واما الشرط الثاني
وهو كون الكبرى سالبة كلية علاته يبرهن كون المفتر او وجيه جزئية
فللاشيء لربك كذك فاما ان يكون الكبرى موجبة كلية او وجيهة
جزئية او سالبة جزئية وعلى التقادير يلزم الاختلاف في النتيجة
وهو وجوب العقديم كقولنا بعن الحيوان انسان و كل انسان حيول

وَالْحُقُوقُ التَّوَافُقُ وَهُوَ كُلُّ اِنْسَانٍ نَاطِقٍ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا وَلَمْ يَرْسُ
جِيُونَ كَلَّا لِلْحُقُوقِ التَّبَابِرِ وَهُوَ لَا شَيْءٌ مِنَ الْاِنْسَانِ بِغَرْسٍ وَكَفَوْلَنَا بِعَصْرٍ
الْحِيَوانَ اِنْسَانٌ وَيَعْصِرُ النَّاطِقَ حِيَوانَ وَالْحُقُوقَ التَّوَافُقَ وَهُوَ كُلُّ اِنْسَانٍ
نَاطِقٍ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا بِعَصْرِ الغَرْسِ حِيَوانَ فِي الْحُقُوقِ التَّبَابِرِ
وَهُوَ لَا شَيْءٌ مِنَ الْاِنْسَانِ بِغَرْسٍ وَكَفَوْلَنَا بِعَصْرِ الغَرْسِ صَهَارٌ وَيَعْصِرُ
الْحِيَوانَ بِسِرِّ بَغْرِسِ وَالْحُقُوقِ التَّوَافُقِ وَهُوَ هَلَّا صَهَارٌ حِيَوانَ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ
بِتَوْلِنَا بِعَصْرِ اِنْسَانٍ بِسِرِّ بَغْرِسٍ وَالْحُقُوقِ التَّبَابِرِ هُوَ لَا شَيْءٌ مِنَ الْعَصْرِ
بِاِنْسَانٍ فَإِذَا سَقَطَ بِاعْتِبَارِ الشَّرْطِ الْاَوَّلِ ثُمَّاً بَيْنَ اِصْرِ بِرِّ وَبِعَتْلِ
الشَّرْطِ الثَّانِي، ثُلَّةٌ اِصْرِ بِرِّ بِقِبَلِ الْغَرْبِ الْمُتَجَهَّةِ سَخْتَ الْاَوَّلِ اِنْ مُوجَبَيْنِ
لِلْبَيْنِ بِسَيْئَةِ مُوجَبَيْهِ تَجْزِيَّبَهُ كَفَوْلَنَا كُلُّ اِنْسَانٍ حِيَوانَ وَكُلُّ اِنْسَانٍ
يَعْصِرُ الْحِيَوانَ نَاطِقَ بِسِرِّ بَغْرِسٍ بِعَكْسِ تَرْتِيبِ الْقَدْمَيْنِ وَهُوَ حِيَوانٌ بِجَهَلِ الْبَغْرِسِ
كَبِيرٌ وَالْكَبِيرُ بِبَغْرِسٍ لَبِرْ عَذَالِ الشَّكَلِ الْاَوَّلِ (فِي نَيْعَةِ تَجْزِيَّةِ سَعْكَةِ الْمُطلُوبِ)
هَكَذَانَا طَقَ اِنْسَانٌ وَلَهُ اِنْسَانٌ حِيَوانٌ بِسَيْئَةِ الشَّكَلِ الْاَوَّلِ الْمُخَلَّطِ
حِيَوانٌ وَهُوَ بِعَكْسِ الْبَصَرِ الْحِيَوانَ نَاطِقٌ وَهُوَ مُطلُوبٌ بِالْمُخَلَّطِ
وَهُوَ حِيَوانٌ بِجَهَلِ تَقْيِيفِ النَّتِيجَةِ الْمُكَلَّةِ كَبِيرٌ وَبِبَغْرِسٍ الْقَيْلُونُ لَا يَعْرِفُ بِهَا

صفر وبنجوان على هيئة الشكل الأول (ويعمل نتيجة بـ ينعكس إلى مايناً في الكبر
يـنـقـولـ الـلـوـرـ يـصـدـقـ بـعـضـ الـحـيـوانـ نـاـفـلـ لـهـدـقـ ثـقـيـفـهـ وـهـوـلـاشـيـ منـ
الـحـيـوانـ بـنـاطـقـ وـبـخـعـكـبـرـ لـعـفـرـ التـيـالـ وـهـوـلـاـ اـسـانـ حـيـوانـ بـنـجـعـ
مـنـ الشـكـلـ الـأـلـاـشـيـ، مـنـ الـاـنـسـانـ بـنـاطـقـ وـهـوـيـنـكـسـ إـلـاـشـيـ مـنـ طـقـ
يـاـسـانـ وـهـوـيـنـافـ كـبـرـ وـقـبـلـ الـثـانـ مـنـ مـوـجـبـيـنـ وـكـبـرـ جـزـيـتـ بـنـجـعـ
مـوـجـيـةـ كـفـوـنـ الـفـرـسـ مـفـالـ وـبـعـضـ الـحـيـوانـ فـرـسـ بـعـضـ الـفـهـالـ الـحـيـوانـ
بـنـكـسـ عـرـيـبـ وـخـلـونـ كـماـنـ لـكـنـ طـرـيـقـ الـخـلـونـ مـهـاـ بـنـجـعـ شـبـجـةـ يـنـكـسـ
إـلـيـ ماـيـنـافـنـ الـكـبـرـ الـثـانـ مـنـ سـابـلـ كـلـيـةـ صـفـرـ وـمـوـجـيـةـ كـلـيـةـ كـبـرـ
بـنـجـيـ سـالـيـةـ كـلـيـةـ كـفـوـنـ الـاـشـيـ، مـنـ الـفـرـسـ بـاـسـانـ وـلـاـ صـفـالـ الـفـرـسـ
وـلـاـشـيـ مـنـ الـاـنـسـانـ بـصـفـالـ بـنـكـسـ الـنـرـيـكـ كـيـامـنـ وـخـلـونـ وـهـوـنـ يـعـلـ
نـقـيـضـ النـيـجـوـهـ لـأـعـابـهـ صـفـرـ وـكـبـرـ التـيـالـ لـكـلـيـنـهـ الـكـبـرـ يـنـجـيـ
مـنـ الشـكـلـ الـأـلـاـشـيـ بـنـجـعـهـ بـنـكـسـ إـلـيـ ماـيـنـافـنـ الصـفـرـ يـنـقـولـ الـلـوـرـ
يـصـدـقـ لـاـشـيـ، مـنـ الـاـنـسـانـ بـصـفـالـ الصـدـقـ بـعـضـ الـاـنـسـانـ مـفـالـ
وـيـعـلـ ذـلـكـ النـقـيـضـ صـفـرـ بـكـبـرـ الـقـيـاسـ وـهـيـ مـلـ صـفـالـ الـرـاـ

الـفـرـسـ

الـفـرـسـانـ وـقـدـ كـانـ الصـفـرـ الـاـشـيـ، مـنـ الـفـرـسـ بـاـسـانـ هـذـاـ خـلـونـ الـرـابـعـ مـنـ
مـوـجـيـةـ كـلـيـةـ صـفـرـ وـسـالـيـةـ كـلـيـةـ كـبـرـ، يـنـجـيـ سـالـيـةـ جـزـيـتـ كـفـوـنـ الـاـشـيـ
يـاـسـانـ حـيـوانـ وـلـاـشـيـ مـنـ الـفـرـسـ بـاـسـانـ بـعـضـ الـحـيـوانـ لـيـسـ بـيـسـ
بـيـانـهـ بـنـكـسـ الـمـقـدـمـيـنـ أـوـ الصـفـرـ وـكـبـرـ، لـاـ بـنـكـسـ عـرـيـبـ
الـمـقـدـمـيـنـ لـبـرـتـةـ إـلـىـ الشـكـلـ الـأـلـاـشـيـ، كـمـذـاـ بـعـضـ الـحـيـوانـ اـسـانـ وـلـاـشـيـ مـنـ الـفـرـسـ
بـنـجـيـ بـعـضـ الـحـيـوانـ لـيـسـ بـيـسـ وـهـوـ مـلـطـدـبـ وـخـلـونـ وـمـوـتـيـلـ مـلـفـيـ
الـغـرـبـ الـثـالـثـ الـاـنـ النـيـجـهـ هـمـنـاـ يـنـكـسـ إـلـيـ مـاـيـنـافـنـ الصـفـرـ لـلـاـيـلـ يـاـقـعـهـ
الـخـاسـتـ مـوـجـيـتـ جـزـيـتـ صـفـرـ وـسـالـيـةـ كـلـيـةـ كـبـرـ، يـنـجـيـ سـالـيـةـ جـزـيـتـ كـلـوـنـ
بـعـضـ الـفـرـسـ حـيـوانـ وـلـاـشـيـ مـنـ الـحـارـيـ بـنـجـيـ بـعـضـ الـحـيـوانـ لـيـسـ بـجـارـيـانـ
بـنـكـسـ الصـفـرـ وـكـبـرـ وـخـلـونـ كـماـنـ فـيـ الـغـرـبـ الـرـابـعـ بـعـينـ الـاـنـ النـيـجـهـ
هـمـنـاـ يـنـكـسـ إـلـيـ مـاـيـنـافـنـ الصـفـرـ فـعـلـيـكـ بـالـتـامـلـ وـكـذـكـ يـمـكـرـ بـيـانـهـ
الـانتـاجـ ذـلـكـ الـغـرـبـ الـثـانـ وـالـخـامـسـ بـالـاـفـتـارـ كـمـاـ يـمـكـرـ بـيـانـ الـاـشـتـجـعـ
وـالـغـرـبـ الـدـارـبـ الـاـخـيـرـ ذـلـكـ الشـكـلـ الـثـالـثـ هـذـاـ عـلـاـيـ الـمـقـدـمـيـنـ وـأـعـلـاـوـ
الـمـلـاخـرـيـنـ فـالـغـرـبـ النـيـجـهـ مـنـ الشـكـلـ الـرـابـعـ وـثـمـانـيـ وـهـيـ الـمـنـةـ المـذـكـورـةـ
مـنـ الـغـرـبـ الـثـالـثـ الـاـخـيـرـ مـنـ السـقـطـاتـ وـهـيـ الـمـغـرـبـ الـثـالـثـ الـجـزـيـتـ

الكبير والوجهة المثلثة والصغرى الوجهة المثلثة مع الكبار الناتجة الجزئية الصفر
والناتجية المثلثة مع الكبير الموجة الجزئية تكون شرط الاستنتاج في الشكل الرابع
عند الكبير والكيفية عند معاود الامر بـ *إيجاب الصفر* والكبير مع الحلة
الصفر او اختلافهما *بـ إيجاب والسلب* مع كلية احدى المقدمة فان
اردشان شرط مقتنيات الفرقين والافتراض فارجع الى المطلقات
ولان النسمة العقلية *النسمة العقلية* ينتهي *عند مجموع*
الاربع في لاشكل اسفل عشر من *ما يماثل* لكن سقط منها في الشكل
الاول اثنى عشر ضربا في الصفر التالية *الناتجية* *الناتجية*
والصفر الناتجية *مع المجموعات الأربع* *الكبيرة* *الصفر* *والصفر* *الوجهة* *مع*
الجزئية *والناتجية* *كبيرة* *لكون* *إيجاب الصفر* *والناتجية* *الكبيرة* *شرط*
ز انتاج *الشكل الاول* *في* *الصفر* *النتيجتين* *اربع* *الافق* *اما* *موجتين*
كلتين *ينتهي* *لكلية* *الثانى* *من* *كلتين* *وأكبر* *ناتج* *ناتج* *ناتج* *ناتج*
من موجتين *والصفر* *جزئية* *بنفس* *وجهة* *جزئية* *الرابع* *من* *وجهة* *جزئية*
صفر *و* *ناتج*
من هذا *اعرفت* *ان* *الشكل الاول* *ينتهي* *المجموعات* *الاربع* *بـ* *حمل* *الاستكمال* *الباقي*

كما

كما سررت ونتائج هذه الغزو الاربعة بينه بذلك مالا يحتاج اليه
الامر من المفصلين متصلتان لزمن ميتان لا اتفاقيات *الا* *الا* *الا*
لانه لا فائد ونتائج الاستكمال المركبة من اتفاقيات لان العلم بالقياس
في الاستكمال المركبة من اتفاقيات موقع على العلم بوجود الا صفر والكبير
ذ نفس الامر الواقع *بـ* *كبير* *الصفر* *الكبير* *معلوم* *الاجتماع* *من غير*
التفاء الى الرصد فلابد *الوسط* *محليها* *الا* *الا* *الا* *الاعداد* *الارتفاع*
او فرد *لأن* *زوج* *زوج* *الربيع* *الا* *الا* *الا* *الاعداد* *الزوج* *عدد* *يترتب*
متاوبين *الاربعة* *الستة* *العزم* *عدد* *يترتب* متاوبين *الثالثة*
والخ *ونتج* *الربيع* *عدد* *يقبل* *التصنيف* *الواحد* *الستة* *العشرة*
وافتلاع *صفر* *من* *زوج* *فرد* *بان* *عدد* *يقبل* *التصنيف* *الفرم*
منز *واحدة* *فقد* *اخطا* *الا* *سو* *كانت* *حالية* *صفر* *والمفصل* *كبير*
الـ *الـ* *بيان* *ميكرون* *الحادية* *فيه* *صفر* *والمفصل* *كبير* *لقولنا* *الـ*
وكلما *الـ* *زوج* *بنحو* *الشكل الاول* *في* *زوج* *الـ* *الـ* *الـ* *الـ* *الـ* *الـ*
الحادية *صفر* *والمفصل* *كبير* *و بالعكس* *الـ* *بيان* *العكس* *ما ذكر في*
الشرح *وافيا* *ما* *لما* *الحادية* *صفر* *والمفصل* *كبير* *لقولنا* *الـ*

انتفا اللازم ووجود المزوم بدور اللازم فيجعل اللازم ايضا
واما استثناء عين التالي فلا ينبع عن المقدم لان وجود اللازم لا ينبع
وجود المزوم بعوائمه يكون اللازم اعم ووجود الاعنة لا يستلزم
وجود الاعنة او المثلث، تقيض المقدم فلابد من تقيض التالي لان
انتفا اللازم لا يستلزم انتفا اللازم بعوائمه تكون اللازم اعم
وابنها، الاختلاف لا يستلزم انتفا الاعنة قال

وان كانت الغرفة الموضوعة والقياس الاستثنائي ان القبة
الشرطية الموضوعة في القبلي الاستثنائي، اما ان يكون منفصلة حقيقة
وافلامنة الجمع وافلامنة الخلاف فان كانت منفصلة حقيقة في الاستثناء
عين المقدم بنبيه تقيض التالي الامتناع الجمع بينهما واستثناء عين
ال التالي بنبيه تقيض المقدم بعده ما زالت الاستثناء، تقيض المقدم بنبيه
عين التالي والاستثناء، تقيض التالي بنبيه عين المقدم الامتناع للخلاف بينهما
وان كانت منفصلة امانة الجمع في الاستثناء، عين المقدم بنبيه تقيض التالي
والاستثناء، عين التالي بنبيه تقيض المقدم الامتناع الجمع بينهما والاستثناء
تقيض المقدم لابنها عين التالي وتنبض التالي لابنها عين المقدم بعوائمه

ولابد اما وفادة وفاج اما وفادة **ف** القياس الاستثنائي مرتكب دعى
من مقدمتين **اقر** اما القبلي الاستثنائي يترك من مقدمتين احديهما
احدهما تقيض المقدمتين سفرطنة والمقيدة الاخر وضع احد جزئ
الشرطية اما اثبات احد جزئيه الضروري اثبات الآخر كما في الشكلة
المزومية او رفع الجزء الآخر كما في التفصيل العناية او رفع احد جزئيه
ليس رفع الجزء الآخر كما في التفصيل او اثباته كما في التفصيل **ف** فنقول
الشرطية الموضوعة في القبلي الاستثنائي، اذ كانت منفصلة الى **ف** القبة
الشرطية الموضوعة في القبلي الاستثنائي، اذ كانت منفصلة لزومية في الاستثناء
فيها يتضور عدالربعة او وجه الاستثناء، عين المقدم الاستثناء عين الثاني
والثالث، تقيض المقدم والاستثناء، تقيض الثاني فالاول وهو الاستثناء،
عين المقدم والرابع وهو الاستثناء، تقيض الثاني بنتائج دون الثاني
وهو الاستثناء، عين الثاني والثالث وهو الاستثناء، تقيض المقدم اما
استثناء، عين المقدم بنبيه عين الثاني لان وجود المزوم يستلزم
وجود اللازم واللازم انعكس المزوم عن المزوم فيجعل الملازمة
واما استثناء، تقيض الثاني بنبيه تقيض المقدم لان انتفا اللازم يستلزم

انتفا

بذلك كانت منفعة مانعه الغلط يعكس مانعه الجمع لامتناع الغلط
وجواز الجمع قال والبعين وهو اعتقاد الشيء بأنه لا يمكن إلا قوله القيد
الاذا اعني قوله لا يمكن أن يكون الاكتذاب خرج المطر وهو الاعتقاد الرابع
العاشر عن البرهان المحتمل للطريق الاخر احتى لا مرجوح ما يخرج الوهم
إيضاً وهو الاعتقاد المرجح العاشر عن البرهان المحتمل للطريق الاخر احتى لا
راجح والقيد الثاني اعني قوله مطابقاً الواقع بخرج المهم المركب
ويعبر عنه عدم العلم عما من شأنه أن يكون عالمًا بالاعتقاد بأنه
لا يمكن أن يكون الاكتذاب القيد الثالث بخرج اعتقاد المعتقد فأنه
هذا اعتقاد بأنه لا يمكن الاكتذاب مطابقاً الواقع لكنه
يمكن ذلك أنه يجوز زان بزول اعتقاده عند شفاعة المشتكى
ثلاذا القيمتين فاقسامه اقول مما عترض البرهان بأنه
في كل مؤلم من مقدمات بقية إراداته بين المقدمات القيمية
نقاذا والقيمة فاقسامها المقدمات القيمية المزوربة تسمى
اقسامها انحراف المقدمات المزوربة في السنة لأن المكر
بصدق القضايا بالضروريات اقا العقل المحسن المركب من المنه
والعقل

والعقلاء لدرك من خبر فالعقلاء الحسن فإن كان الحكم فهو بالعقل فاما
أن يكون حكمه بمخالف صدور طرق التقنية او ساسطة فإن كان حكم العقل
مخالف صدور طرقين لروا، كان صدور العرفين بالكتب او بالبداهة او صدور
احدهما بالكتب والآخر بالبداهة سبب تلك القضايا او لهات وان لم
يكون حكم العقل بمخالف صدور الطرق فين بذلك سبب وسيلة لتفهيمه
الذهن بما يخسر فيه عن صدور العرفين بمعنى تلك القضايا التي يمسها
معهاراً يحيى ايضاً فعنها ينظر في التسلسل وان كان الحكم فهو المنه فهني
الشأن وان كان من الموصى به الباطنة سبب وسبباً وان كان الحكم مكتبه
وان كان من الموصى به الباطنة سبب وسبباً وان كان الحكم مكتبه
العقل والمثل فاما ان يكون المنه حسن الشماع او غيره فان كان المنه
حسن الشماع فهو الموصى به الباطنة وان كان المنه غير حسن الشماع فاما ان
يحتاج العقل الى المكر المكرر مثا هد من ترتيب المحو داعياً الموضع لانفعام
في كل حتى الى تلك القضايا او انه لو كان ذلك الترتيب المأتفى به ما كان
دائم او اكثير او لا يحتاج فان احتاج فهو المجهمات وان لم يتحقق الى
ذلك المأتفى به فهو المدعي او مثالها ما ذكر في الشرح قال

وهي فضايا يرثى عن يعتقد به اما المجزية للأشياء، او كراهة المأوليات او لمزيد عتل كالعدا، او لمزيد دين كالعملها، وربماها مفهونات وهي فضايا يحكم العقل بها بحسب شعور جانب الحكم وخاصها المخللات وهي فضايا يذكر برغب النفس في شيء او تغيرها عنه ويشير الى التغير اذا اردت تغيير النفس غيرها من قضايا بسطواها صادقة او كاذبة وراسوها المشاهدة بغيرها وهي فضايا يحكم العقل بها على اعتقاد رأيه او ليتها او مشهورة او مقبولة او مسلمة لا مشابهة لها **فالبعد**قياس مولى من مقدمات مشهورة طردا منها ومن المسلطات غرض الجادل من القيل والجدل النازم خصه **كتونا** واسكانه **والخطابة** قياس مولى من المفهونات او منها من **الشيء** لغيره القبولات كقولنا ان لام يطوف بالليل ولا من يطوف بالليل فهو سارق وغر من الخطيب والواعد من القيل الخطأ في عزيف الناس الى فعل الخير وتغير هوى من **الشئ** **والشعر** قيل بذلك من المخللات كقولنا هذا اعدل ولا اعدل من عهودنا وقولنا هذا خير ولا اخر ياقوتة سبيحة وعن حن الشاعر من القيل الشعر فعلم

والوسط ما يفتر بقولنا الى **اقول** عرفوا الوسط بالقدر ما يفتر بقولنا وانه حين يقال في اشياء المدعى لانه كذلك كذا كذا كقولنا لانه معتبر في اشياء ان العالم حادث والقارن بل فنظلاله هو المتغير وهو الوسط فالناس بعد ذلك قولنا اد بحال حين يقول لانه كذلك كذا كذا لانه هناك حين يقال لانه كذلك **قال** من الاصناف الاحات المنطقية المذكورة الجدل وهو يكتب من مؤلف من مقدمات مشهورة الى **اقول** اعلم ان القيل اما مركب من مقدمات بعينها او مركب من مقدمات غير بعينها اما المركب من المقدمات البعينة منه اليرهان كما ذكرنا اما المركب من غير بعينه فالآقية الرابعة الباتلة اذا عرفت هذا فاعذرنا التزماء الغير البعينة ستة احدها المشهورات وهي فضايا يحكم العقل بها بواسطة اعتراف السادس اما بحسب معلمه عامة كقولنا العدل حسن والظلم فيج او بحسب مرعنة كقولنا امراوات الفسقها مجموعه او بحسب الاستثناء كقولنا اكتفى العورة بذمم وبيانه الشريع وثانية المسلطات وهي فضايا يأخذها احد الله الخصم من مسلمة من صاحبها لبني عليه الكلام لدفع المتصهون بالغها القبولات وهي

النفس بالترغيب والتشجيع فان النهاي في الامر تغير عن اهل العمل بغيرة
الضم عن الذي ينادي في الثانية ترغيب في شرب المخربة العاشرة المنشورة
لام غالط قياس مولف من مقدمات شبيهة بالحج أو بالشمسية
اما من حيث الصورة او من حيث المعنى اما من حيث الصورة فكقولنا
الصورة الفرس المخوش على الميدار انها فرس وعذافر وعذافر صقال
ينتظر ان تلك الصورة منها تراها من حيث المعنى فلعدم رعاية حفظها
اموضعها الموجبة كقولنا لها انسان وفرس فهو انسان وفرس
فرس وانسان فهو فرس ينتظر ان بعض الانسان فرس والفلمند فيه
من حيث انه موجود المقدمة ليس موجودا ذليلا شيئا موجودا
يصدق عليه انه انسان وفرس وكون القمة الطبيعية مقام الكلمة
كقولنا لها الانسان حيوان وحيوان جن او مولف من مقدمات دالة
قادنة او غير مطابقة للواقع وهي نسبة يذكر بها الرهم الانسانى وهو
غير محسوسة قياسا على الامور المحسوسة كما يحكم بذلك له ما موجود
متى يزلا شبرك ان لا ما هو يشاهد محوس فهو متى يزلا شبر
من المغالطة تغليظ المnehmen ودفعه ثبت ثبت اللذات



وَالْمُعْنَى التَّوَافُقُ وَهُوَ لِلْإِنْسَانِ نَاطِقٌ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا وَلَمْ يَنْتَهِ
جِيُونَ كَمَذِ الْمُعْنَى التَّبَابِينَ وَهُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الْإِنْسَانِ بِغَرْسٍ وَكَفَوْنَا بِعَصْرٍ
لِلْحَيْوَانِ إِنْسَانٌ وَيَعْنِي النَّاطِنِ جِيُونَ وَالْمُعْنَى التَّوَافُقُ وَهُوَ لِلْإِنْسَانِ
نَاطِقٌ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِغَوْنَا بِعَصْرِ الْفَرَسِ جِيُونَ فِي الْمُعْنَى التَّبَابِينَ
وَهُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الْإِنْسَانِ بِغَرْسٍ وَكَفَوْنَا بِعَصْرِ الْفَرَسِ صَفَالٌ وَيَعْنِي
الْحَيْوَانَ بِسِرِّ بِغَرْسِ وَالْمُعْنَى التَّوَافُقُ وَهُوَ صَفَالٌ حِينَوَا وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ
بِغَوْنَا بِعَصْرِ الْإِنْسَانِ بِسِرِّ بِغَرْسِ وَالْمُعْنَى التَّبَابِينَ وَهُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الصَّفَالِ
بِإِنْسَانِ فَإِذَا سَقَطَ بِاعْتِباً وَالشَّرْطُ الْأَوَّلُ ثَمَانِيَةُ أَمْرَبٍ وَبِإِعْتِباً
الشَّرْطُ الثَّانِيُّ، ثَلَاثَةُ أَمْرَبٍ يَقْبَلُ الضَّرِبُ الْمُتَجَهُ بِسَبَّةِ الْأَوَّلِ مِنْ مُوجَبَيْنِ
لِمُبَتَّيْنِ بِسَبَّةِ مُوجَبَيْنِ جَزِيرَةٌ كَفَوْنَا كَمَذِ الْإِنْسَانِ جِيُونَ وَلَمَّا نَاطَ إِنْسَانٌ
بِعَصْرِ الْحَيْوَانِ نَاطِقٌ بِمِبَادِئٍ يَعْكِسُ الْمُبَقْدَيْنِ وَهُوَ لَمْ يَجْعَلِ الْعَصْرَ
كَبِيرًا وَالْكَبِيرُ صَفَرٌ لِبِرْعَدِ الْشَّكْلِ الْأَوَّلِ (فِيَنِي) سَبَّةِ مُنْكَرَةٍ لِلْمُطلُوبِ
مَكَدَّنَا مِنْ إِنْسَانٍ وَلَمَّا إِنْسَانٌ جِيُونَ بِسَبَّةِ الْشَّكْلِ الْأَوَّلِ الْمُخْلَفُ نَاطِقٌ
جِيُونَ وَهُوَ يَعْكِسُ الْعَصْرَ الْحَيْوَانَ نَاطِقٌ وَهُوَ مُعْطَلُ بِالْمُغْلَقِ
وَهُوَ مَوْنَ يَجْعَلِ تَقْيِيرَ النَّيْبِيَّةِ الْمَلَيْكَيَّةَ كَبِيرًا وَصَفَرًا، الْقَيْلُونَ لِلْأَجْيَابِهَا

حِيمَاتِ كَمَذِ الْمُعْنَى التَّوَافُقُ وَهُوَ لَمَّا نَاطَقَ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا
وَلَمَّا فَرَسَ جِيُونَ كَمَذِ الْمُعْنَى الْعَابِنِ وَهُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الْإِنْسَانِ بِغَرْسٍ وَكَفَوْنَا
بِعَصْرِ الْإِنْسَانِ لِسِرِّ بِغَرْسٍ وَيَعْنِي الصَّفَالِ لِسِرِّ إِنْسَانٍ وَالْمُعْنَى التَّوَافُقُ
وَهُوَ لَمَّا فَرَسَ صَفَالًا وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا وَبِعَصْرِ النَّاطِقِ لِسِرِّ
بِإِنْسَانِ كَمَذِ الْمُعْنَى التَّبَابِينَ وَهُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الغَرْسِ بِنَاطِقٍ وَكَفَوْنَا
بِعَصْرِ الْإِنْسَانِ لِسِرِّ بِغَرْسٍ وَلِلشَّيْءِ مِنَ الصَّفَالِ بِإِنْسَانٍ وَالْمُعْنَى
التَّوَافُقُ وَهُوَ لَمَّا فَرَسَ صَفَالًا وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا وَلِلشَّيْءِ
بِإِنْسَانِ كَمَذِ الْمُعْنَى السَّلَبِ وَهُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الْفَرَسِ بِعَصْرِ
صَفَالٍ بِعَصْرِ الْفَرَسِ لِسِرِّ بِالْحَمَارِ وَبِعَصْرِ الْحَيْوَانِ فِرَسٌ وَالْمُعْنَى التَّوَافُقُ
نَارِ جِيُونَ وَلَوْبَدَنَا الْكَبِيرُ بِتَوْلِنَا بِعَصْرِ الصَّفَالِ
ذِ الْمُعْنَى السَّلَبِ هُوَ لِلشَّيْءِ مِنَ الْحَمَارِ وَلِلشَّرْطِ الثَّانِيِّ
الْكَبِيرُ سَالِبَةُ كَلِيَّةٌ عَلَيْنَوْرِ كَوْنِ الصَّفَرِ، مُوجَبَةُ جَزِيرَةٍ
لِمُبَكِّرِنَ كَذَكَ، فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ الْكَبِيرُ مُوجَبَةُ كَلِيَّةٍ أَوْ مُوجَبَةُ
سَالِبَةِ جَزِيرَةٍ عَلَيْنَوْرِ الصَّفَادِيِّ لِيَرِزِمِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي النَّيْجَةِ
بِالْعَقِيرِ كَفَوْنَا بِعَصْرِ الْحَيْوَانِ إِنْسَانٌ وَكُلَّ نَاطِقٍ جِيُونَ

وَالْمُعْنَى



greywhitebalancecolourcard